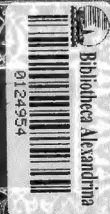


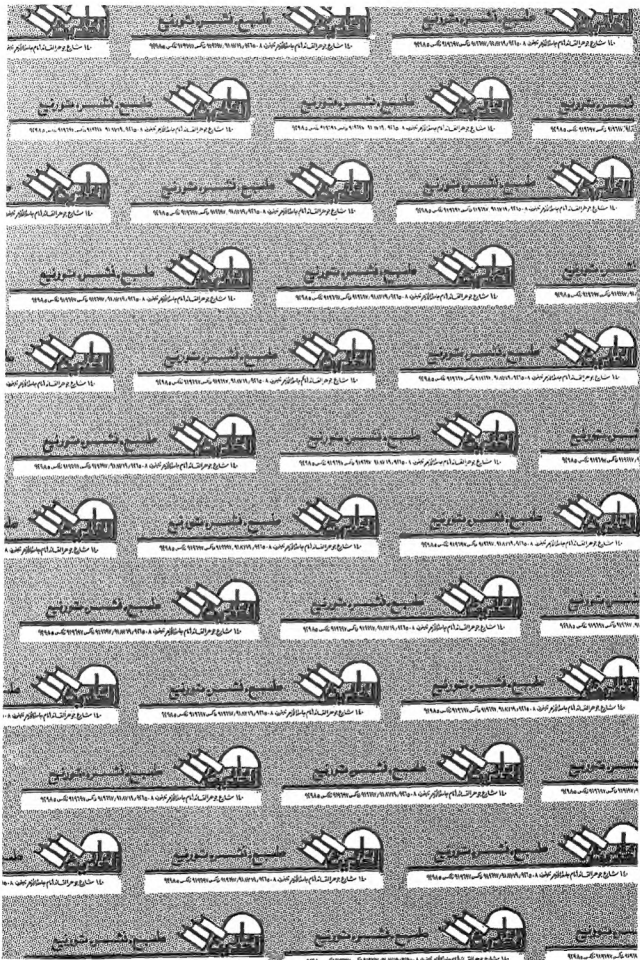
معاني القرآن والحكمة

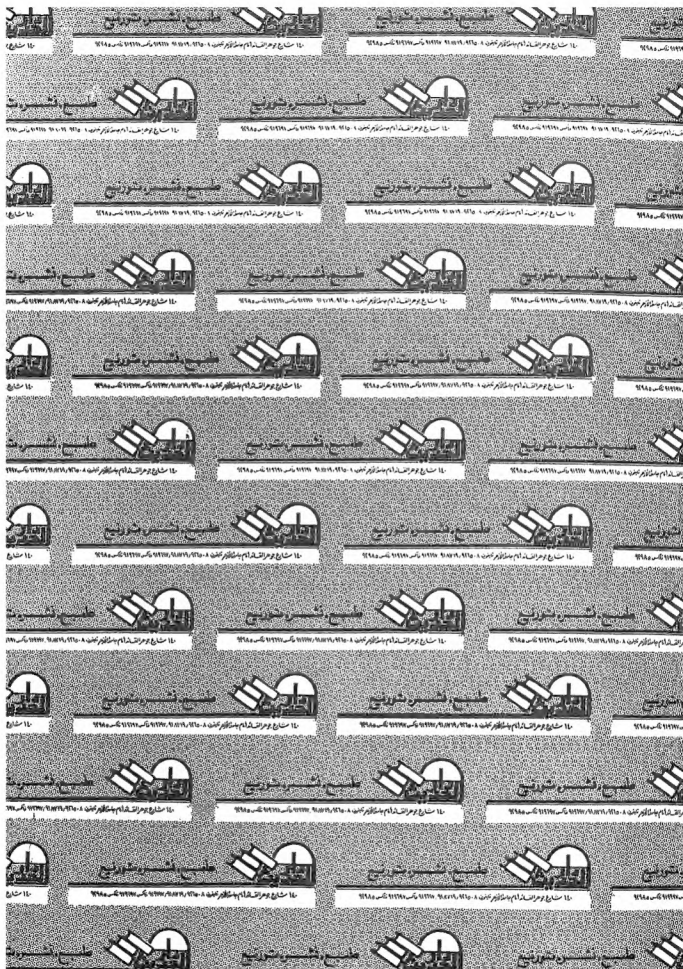
للشيخ
أبو إسحاق إبراهيم بن العربي

شيخ وشيخ
مكتبة جامع الزيتونة

دار الحديث
القاهرة







مَجَانِي الْقِرَاءَةِ وَالْعِلْمِ

مُعَانِي الْقُرْآنِ وَاعْرَابُهُ

لِلتَّحْسِينِ
أَبِي إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ السَّرِيِّ
المتوفى سنة ٣١١ هـ

شَرَحَ وَتَصَدَّقَ
دكتور عبد الجليل عبده مكي

خرج أحاديثه
الأستاذ/ على جمال الدين محمد
وزيد فيه ، ونقحت شواهده

الجزء الخامس

وَأَزْوَاجُهَا

كافة حقوق الطبع محفوظة للناسخ

الطبعة الأولى

١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م

طبع. نشر. توزيع



١٤٠ شارع جوهر القطار امام جامع الزهر تليفون ٨ ٩٢٦٥٠٨ / ٩١٨٧١٩ / ٩١٦٦٩٧ فاكس ٩١٩٦٩٧ تليكس ٩٢٩٨٥

سورة محمد ﷺ مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَصْلُ أَعْمَالِهِمْ﴾.

قوله عز وجل: ﴿أَصْلُ أَعْمَالِهِمْ﴾.

أحبطها فلا يرون في الآخرة لها جزاء، والمعنى أن حبط ما كان من صدقاتهم وصلتهم الرِّجْمَ وأبواب البر يكفرهم، كما قال عز وجل: ﴿كَذَلِكَ يُرِيئُكُمْ اللَّهُ أَغْمَالَكُمْ خَسِرَاتٍ عَلَيْهِمْ﴾^(١) وقوله ﴿كَسْرَابٍ بَقِيَعَةٍ﴾^(٢) وهؤلاء هم الذين صدوا عن النبي ﷺ والدليل على ذلك قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾، [وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ] ﴿﴾.

أي كفر عنهم وما اقترفوه وهم كفرون لما آمنوا بالله وبالنبي عليه السلام، وسائر الأنبياء أجمعين.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ﴾.

أي أصلح أمرهم وحالهم.

وقوله: ﴿ذَلِكَ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ﴾.

أي الأمر ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل. وجائز أن يكون ذلك الإضلال لاتباعهم الباطل، وتلك الهداية والكفارات باتباع المؤمنين الحق، ثم قال عز وجل:

(١) سورة البقرة / ١٦٧.

(٢) سورة النور الآية ٣٩: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَغْمَالُهُمْ كَسْرَابٍ بِقِيَعَةٍ﴾.

﴿كَذَلِكَ يَقْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ﴾.

أي كذلك يبين الله للناس أمثال حسنات المؤمنين وسيئات الكافرين أي كالبيان الذي ذكر، ومعنى قول القائل: ضربت لك مثلاً، أي بينت لك ضرباً من الأمثال، أي صنفاً منها.

وقوله عز وجل: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾.

معناه فلضربوا الرقاب ضرباً، منصوبٌ على الأمر، وتأويله فإذا لقيتم الذين كفروا فاقتلوه، ولكن أكثر مواقع القتل ضرب العنق، فأعلمهم الله - عز وجل - كيف القصد، وكيف قال: ﴿وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾^(١) أي فليس يتوهم بهذا أن الضرب محظور إلا على الرقبة فقط.

وقوله عز وجل: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخْتَمُوهُمْ فَغَشَّوْا الْوُثَاقَ﴾.

﴿أَخْتَمُوهُمْ﴾ أكثرتم فيهم القتل، كما قال: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ﴾^(٢)، فالأسر بعد المبالغة في القتل.

ثم قال: ﴿فَأَمَّا مَنْ بَدَّدَ وَأَمَّا فِدَاءٌ﴾.

أي بعد أن تأسروهم إما منتقم عليهم مناً، وإما أطلقتموهم بفداء.

وقوله: ﴿حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾.

﴿حتى﴾ موصولة بالقتل والأسر، المعنى فاقتلوه وأسيروهم حتى تضع الحرب أوزارها. والتفسير حتى يؤمنوا ويُسَلِّمُوا، فلا يجب أن تحاربوهم، فما دام الكفر فالجهاد والحرب قائمة أبداً.

وقوله: ﴿ذَٰلِكَ وَلَّىٰ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْتَصِرَ مِنْهُمْ﴾.

(١) سورة الأنفال الآية ١٢.

(٢) سورة الأنفال الآية ٦٧.

﴿ذلك﴾ في موضع رفع، المعنى الأمر ذلك، ويجوز أن يكون منصوباً على معنى افعلوا ذلك.

﴿وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرَ مِنْهُمْ﴾.

أي لو يشاء الله لعدبهم واهلكهم لأنه قادر على ذلك.

﴿وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ﴾.

المعنى ولكن أمركم بالحرب ليلو بعضكم ببعض، أي ليمحص الله المؤمنين ويمحق الكافرين.

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾.

ذكر في أول السورة: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ وأعلم أن الذين قاتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم، ويقرا على أربعة أوجه: قَاتَلُوا في سبيل الله، وقُتِلُوا في سبيل الله، على ما لم يسم فاعله، ويُقَرَأ قَتَلُوا بتشديد التاء، ويُقَرَأ قَتَلُوا في سبيل الله، بفتح القاف. وقوله: ﴿سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ﴾.

يُصْلِحُ لَهُمْ أمر معاشهم في الدنيا مع ما يجازيهم به في الآخرة، كما قال - عز وجل - : ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ، لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ [وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ]﴾^(١) أي لو أنهم قبلوا ما فيها وما في الكتب وعملوا به لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم، وكما قال: ﴿اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً، يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَاراً، وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَبْنِيَنَّ وَيَجْعَلَ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلَ لَكُمْ أَنْهَاراً﴾^(٢) فوعد الله عز وجل المؤمنين إصلاح شأنهم وبالحم في الدنيا والآخرة.

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْساً لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾.

(١) سورة المائدة / ٦٦. (٢) سورة نوح الآيات ١٠ - ١٢.

﴿الَّذِينَ﴾ في موضع رفع على الابتداء. ويكون ﴿فتعساً لهم﴾ المخبر، ويجوز أن يكون نصباً على معنى أنعمهم الله. والتعس في اللغة الانحطاط والمثور.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنزِلَ اللَّهُ فَاحْبَطُوا أَعْمَالَهُمْ﴾.

كرهوا القرآن ونبوة النبي عليه السلام فاحبط الله أعمالهم.

وقوله عز وجل: ﴿أَفَلَمْ يَبْيُورُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾.

المعنى فينظروا كيف كان عاقبة الكافرين الذين من قبلهم.

﴿وَدَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾، أي أهلكهم الله.

﴿وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَالُهَا﴾ أي أمثال تلك العاقبة، فأهلك الله عز وجل بالسيف من أهلك ممن صد عن النبي ﷺ.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا﴾.

أي بأن الله ولي الذين آمنوا يتولاهم في جميع أمورهم في هدايتهم والنصر على عدوهم.

﴿وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾.

أي لا ولي لهم ينصرهم من الله في هداية ولا علو على المؤمنين، ثم أعلم الله - عز وجل - ما أعد للمؤمنين من النصر والتمكين، وما أعد للكافرين مع الخذلان والإضلال فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾.

ثم بين صفات تلك الجنات وقال:

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ﴾.

والمثوى المنزل.

وقوله - عز وجل - : وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي

أَخْرَجَتْكَ أَهْلَكْنَاهُمْ﴾.

المعنى وكم من أهل قرية هي أشد قوة من أهل قرينك التي أخرجتك.
أي الذين أخرجوك أهلكتهم بتكذيبهم للرسول فلا ناصِر لهم، ثم أعلم فقال:
﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَفَرَ زُرِّي لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ.

وهذه ألف توقيف وتقرير، لأن الجواب معلوم، كما أنك إذا قلت من يفعل السيئات يشق، ومن يفعل الحسنات يسعد، ثم قلت: الشقاء أحب إليك أم السعادة. فقد علم أن الجواب السعادة، فهذا مجرى ألف التوقيف والتقرير.

وقوله عز وجل: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ﴾.

تفسير لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾، ففسر تلك الأنهار فقال: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ﴾، [أي] ما عرفت أنه من الدنيا من جنتها وأنهارها جنة ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾.

ويقرا من ماء غير آسِن، ويجوز في العربية آسِن، يقال آسَنَ الماءُ يَأسِنُ فهو آسِنٌ، ويقال: آسَنَ الماءُ فهو آسِنٌ إذا تغيرت رائحته، فأعلم الله -عز وجل- أن أنهار الجنة لا تتغير رائحة مائها، ولا يَأسِنُ، ﴿وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ﴾.

أي لا يدخله ما يدخل ألبان الدنيا من التغير.

﴿وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ﴾.

ليس فيها غولٌ أي لا تسكير ولا تفسى.

﴿وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى﴾.

معناه مصفى لم يخرج من بطون النحل فيخالطه الشمع.

﴿وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾.

كما قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾، وصف تلك الجنَّات فقال: مثل الجنة جنة كما وصف. وقيل إن المعنى صفة الجنة، وهو نحو مما فسرنا. ثم قال: ﴿وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾.

أي لهم فيها من كل الثمرات ولهم مغفرة من ربهم، يَغْفِرُ ذُنُوبَهُمْ ولا يجازون بالسيئات، ولا يُوْبَّخُونَ في الجنة، فَيَهْنُتُونَ الفوز العظيم والعطاء الجزيل. ثم قال:

﴿كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ﴾. المعنى أقمَن كان على يَبْتَنِي من رَبِّهِ وَأَعْطَى هَذِهِ الْأَشْيَاءَ، كَمَنْ زِينَ لَهُ سوء عمله وهو خَالِدٌ فِي النَّارِ. ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ﴾.

واحد الأمعاء مِعَى، مثل ضِلَعٍ وَأَضْلَاعٍ. وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ يعني المنافقين.

﴿حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِزِّكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِفًا﴾. كانوا يَسْمَعُونَ خطبة النبي ﷺ فإذا خرجوا سألوا أصحاب رسول الله استهزاء وإعلاماً أنهم لم يلتفتوا إلى ما قال، فقالوا: مَاذَا قَالَ آنِفًا، أي ماذا قال الساعة، ومعنى آنفًا من قولك استأنفت الشيء إذا ابتدأته، وروضة أنف، إذا لم تُرْعَ بعد، أي لها أول يُرْعَى، فالمعنى ماذا قال من أول وقت يقرب منا. وقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ، وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى﴾.

الضمير الذي في ﴿زَادَهُمْ﴾ يجوز أن يكون فيه أحد ثلاثة أوجه، فأجودها - والله أعلم - أن يكون فيه ذكر الله، فيكون المعنى مَرْدُوداً على

قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾، والذين اهتمدوا زَادَهُمْ هُدًى، ويجوز أن يكون الضمير في زَادَهُمْ قول الرسول ﷺ. فيكون المعنى والذين اهتمدوا زادهم ما قال رسول الله هُدًى، ويجوز أن يكون زَادَهُمْ إعراض المنافقين واستهزاؤهم هُدًى.

قوله: ﴿وَأَتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾.

يجوز أن يكون وَالْهَمَّهُمْ تقواهم، كما قال عز وجل: ﴿وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةً التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾^(١)، ويجوز أن يكون - والله أعلم - وَأَتَاهُمْ ثَوَاب تَقْوَاهُمْ.

وقوله - عز وجل -: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾.

ويقراء «إِلَّا السَّاعَةَ إِنْ تَأْتِيَهُمْ» بغير ياء، والأولى أجود لموافقة المصحف.

وموضع «أَنْ» نصب على البذل من السَّاعَةِ. المعنى فهل ينظرون إلا أن تَأْتِيَهُم السَّاعَةُ بَغْتَةً، وهذا من البذل المشتمل على الأول في المعنى وهو نحو قوله: ﴿وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٍ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ تَطَوُّوهُمْ﴾^(٢) المعنى لولا أن تطووا رجلاً مؤمناً ونساء مؤمنات.

ومعنى ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ هَلْ يَنْتَظِرُونَ واجد.

ومن قرأ إن تأتاهم بغتة «فقد جاء أشرأطها» فعلى^(٣) الشرط والجزاء، وأشرأطها أعلامها.

﴿فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرَاهُمْ﴾.

المعنى فمن أين لهم ذكرهم إذا جاءتهم الساعة، «وذكرهم» في موضع رفع بقوله فَأَنَّى.

(١) سورة الفتح / ٢٦. (٢) سورة الفتح / ٢٥.

(٣) في الأصل «على» بدون فاء.

وقوله: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾.

هذه الفاء جاءت للجزاء، المعنى قد بينّا ما يدُلُّ على أَنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ فأعلم الله أنه لا إله إلا الله، والنيي عليه السلام قد علم ذلك ولكنه خطاب يدخل الناس فيه مع النبي [ﷺ] كما قال الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ﴾، والمعنى من عَلمَ فليقم على ذلك العلم، كما قال: ﴿أَمَدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾^(١) أي ثبتنا على الهداية.

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلِّبَكُمْ وَمَتَوَاكُم﴾.

أي يعلم متصرفاتكم ويعلم مشواكم، أي يعلم أين مقامكم في الدنيا والآخرة.

وقوله عز وجل: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ﴾.

كان المؤمنون - رحمهم الله - يأسنون بالوحي ويستوحشون لإبطائه فلذلك قالوا: ﴿لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ﴾.

﴿فَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ﴾.

ومعنى ﴿مُحْكَمَةٌ﴾، غير منسوخة، فإذا ذكر فيها فرض القتال ﴿رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾: يعني المنافقين.

﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾.

لأنهم منافقون يكرهون القتال، لأنهم إذا قعدوا عنه ظهروا نفاقهم، فخافوا على أنفسهم القتل.

﴿فَأُولَىٰ لَهُمْ﴾.

﴿أُولَىٰ لَهُمْ﴾ وعيد وتهلُّد، المعنى وليهم المكروه

وقوله: ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾.

(٢) سورة الفاتحة الآية ٤.

(١) أول سورة الطلاق.

قال سيبويه والخليل: المعنى طاعة وقول معروف أمثل، وقيل إنهم كان قولهم أولاً طاعة وقول معروف، ويجوز - والله أعلم - أن يكون المعنى فإذا أنزلت سورة ذات طاعة أي يؤمر فيها بالطاعة، وقول معروف، فيكون المعنى فإذا أنزلت سورة ذات طاعة وقول معروف.

﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾.

المعنى فإذا جد الأمر ولزم فرض القتال، فلو صدقوا الله فآمنوا بالني وعملوا بما نزل عليه وما أمروا به من فرض القتال لكان خيراً لهم، المعنى لكان صدقهم الله بإيمانهم خيراً لهم.

وقوله: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾.

وقرأ نافع ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ﴾ واللغة الجيدة البالغة عَسَيْتُمْ - بفتح السين ولو جاز عَسَيْتُمْ لجاز أن تقول: عَيْي رُبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ.

ويقرأ أَنْ تَوَلَّيْتُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ - بضم التاء وفتحها.

﴿أَنْ تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطُّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾.

فمن قرأ ﴿تَوَلَّيْتُمْ﴾ - بالفتح - ففيها وجهان أحدهما أن يكون المعنى لعلكم إن توليتم عما جاءكم به النبي أَنْ تَعْرِضُوا إِلَى أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ، تفسدوا وَيَقْتُلُ بعضكم بعضاً. ﴿وَتَقَطُّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾، أي تشدوا البنات، أي تدفنوهن أحياء، ويجوز أن يكون لعلكم إن توليتم الأمر أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أَرْحَامَكُمْ، وَيَقْتُلُ قُرَيْشُ بَنِي هَاشِمٍ، وَبَنُو هَاشِمٍ قُرَيْشاً، وكذلك إن توليتم.

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى﴾:

المعنى رجعوا - بعد سماع الهدى وَتَبَيَّنَ - إِلَى الْكُفْرِ.

وقوله: ﴿الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ﴾.

معنى ﴿سَوَّلَ لَهُمْ﴾ زَيَّنَ لَهُمْ ﴿وَأَمَلَى لَهُمْ﴾، أملى الله لهم كما قال: ﴿إِنَّمَا تُمَلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾^(١) معناه إنما تؤخرهم، وقد قرئت: الشيطان سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمَلَى لَهُمْ على الأخبار عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، المعنى وأنا أملي، وقرئت وَأَمَلَى لَهُمْ بفتح الياء على ما لم يسم فاعله.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ﴾.

المعنى - والله أعلم - الأمر ذلك، أي ذلك الإضلال بقبولهم للذين كرهوا ما نزل الله، وجاء في التفسير أنهم اليهود، قالوا سنطيعكم في بعض الأمر، أي سنطيعكم في التظاهر على عداوة النبي ﷺ. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَسْرَارَهُمْ﴾.

﴿وَأَسْرَارُهُمْ﴾ قرئ بهما جميعاً، فمن قرأ أسرارهم - بالفتح - فهو جمع سرٍّ وأسرار، مثل حمل وأحمال، ومن قرأ إسرارهم فهو مصدر أَسْرَرْتُ إِسْرَارًا.

وقوله: ﴿فَكَفَّ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْبَارَهُمْ﴾. يفعلون بهم ذلك في نار جهنم - والله أعلم - ويكون المعنى فكيف يكون حالهم إذا توفتهم الملائكة وهم يضربون وجوههم وأذبارهم. قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ﴾.

المعنى - والله أعلم - ذلك جزاؤهم بأنهم اتبعوا الشيء الذي أسخط الله وكرهوا رضوانه، أي اتبعوا من خالف النبي ﷺ ومن خالف الشريعة وكرهوا الإيمان بالنبي ﷺ واتباع شريعته.

﴿فَأَخْبِطْ أَعْمَالَهُمْ﴾.

(١) سورة آل عمران / ١٧٨ - .

أي ما كان من عمل خيز نحو صلة رحم أو بر أو صدقة، أحبط الله ذلك بكفرهم بما أتى به النبي ﷺ.

وقوله: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ﴾^(١) الذين في قلوبهم مرض، المنافقون أي لن يبدي الله عداوتهم لرسوله عليه السلام ويظهره على نفاقهم.

﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ﴾.

معنى ﴿لَأَرَيْنَاكَهُمْ﴾ لعرفناكم، تقول: قد أريتَكَ هذا الأمر أي قد عرفتك إياه، المعنى لو نشاء لجعلنا على المنافقين علامة وهي السيماء.

﴿فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ﴾.

أي بتلك العلامة.

﴿وَلَيَعْرِفَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾، أي في نحو القول^(٢).

فذل بهذا - والله أعلم - أن قول القائل وفعله قد يدل على نيته، وقول الناس: قد لحن فلان، تأويله قد أخذ في ناحية عن الصواب، عدل عن الصواب إليها، وقول الشاعر^(٣):

[منطق صائب] وتلحن أحياناً وخير الكلام ما كان لحناً

تأويله خير الحديث من مثل هذه ما كان لا يعرفه كل أحد، إنما يعرف أمرها في أنحاء قولها.

(١) في اتجاهه وإشارته ومنحله.

(٢) يقال لحن بلحن لحناً كفرح يفرح فرحاً، إذا أصاب وطقن ولحناً - كضرباً - إذا قال ما يفهمه صاحبه عنه ويخفى على الآخرين ومنه هذا البيت، وتلحن أحياناً - أي تغمض وتغوص في حديثها، وأفضل الكلام ما فهمه صاحبها دون الناس - وهذا رأي ابن دريد انظر أمالي القاضي ص ٦ ج ١. ولم يذكر قائله.

وقوله: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ﴾ .

معنى ﴿لَنَبْلُوَنَّكُمْ﴾ لنختبرنكم بالحرب .

حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ .

وهو عز وجل قَدْ عَلِمَ قَبْلَ خَلْقِهِم المجاهدين منهم والصابرين ، ولكنه أراد العلم الذي يقع به الجزاء ، لأنه إنما يجازيهم على أعمالهم . فتأويله حتى يعلم المجاهدين علم شهادة ، وقد علم - عز وجل - الغيب ، ولكن الجزاء بالثواب والعقاب يقع على علم شهادة .

وقوله - عز وجل - : ﴿ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ .

أعلم - عز وجل - أنه لا يغفر لمن مات على الكفر .

وقوله: ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ﴾ .

وَالسَّلَامُ ، ومعناه الصُّلْحُ ، يقال للصُّلْحِ هو السُّلْمُ ، والسُّلْمُ ، والسَّلَامُ . ومعنى ﴿لَا تَهِنُوا﴾ لا تَضَعُفُوا . يقال : وَهَنَ يَهِنُ ، إِذَا ضَعُفَ ، فمنع الله المسلمين أن يَدْعُوا الكافرين إِلَى الصُّلْحِ وَأَمْرُهُمْ بِحَرْبِهِمْ حَتَّى يُسَلِّمُوا .

وقوله عز وجل: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾ .

تأويله : أَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ هِيَ الْحُجَّةُ وَمَعَكُمْ النَّبِيُّ ﷺ وَمَا أَتَى بِهِ مِنَ الْآيَاتِ الَّتِي تَدُلُّ عَلَى نُبُوَّتِهِ ، ﴿وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾ أَي نَاصِرُكُمْ .

وقوله - عز وجل - ﴿وَلَن يَبْرُكَنَّ أَعْمَالُكُمْ﴾ .

أي لَنْ يَنْقُصَكُمْ شَيْئًا مِنْ ثَوَابِكُمْ .

وقوله: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا يَتَّقُوا يَوْمَ تُؤْتَوْنَ أَجُورَكُمْ﴾ .

وقد عرفهم أَنَّ أَجُورَهُمُ الْجَنَّةُ .

﴿وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالُكُمْ﴾ ، إِنَّ يَسْأَلُكُمْ مَوَالِيهَا فَيَحْفَظُكُمْ بِهَا .

أي إن يجهدكم بالمسألة ﴿تَبْخُلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ﴾.
وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ، وقد قرئ بهما جميعاً.

وقوله: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ. ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ﴾.
جاء في التفسير: إن تَوَلَّى العِبَادُ اسْتَبَدَّلَ اللَّهُ بِهِمُ الْمَلَائِكَةَ.

وجاء أيضاً: أن تَوَلَّى أهل مكة استبدل الله بهم أهل المدينة، وجاء
أيضاً - يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ مِنْ أَهْلِ قَارِسَ، فاما ما جاء أنه يستبدل بهم
الملائكة، فهو في اللُّغَةِ عَلَى مَا أَتَوْهُمْ فِيهِ بَعْدَ لَأَنَّهُ لَا يَقَالُ لِلْمَلَائِكَةِ قَوْمٌ، إِنَّمَا
يَقَالُ قَوْمٌ لِإِلَآدِ بَيْنَ. والمعنى - والله أعلم - وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا أَطْوَعَ
مِنْكُمْ، كما قال - عَزَّ وَجَلَّ - ﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ، أَنْ يُدْخِلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا
مِنْكُنَّ﴾^(١). إلى آخر القصة.

فلم يتول جميع الناس - والله أعلم.

(١) سورة التحريم الآية (٥).

سُورَةُ الْفَتْحِ

مَدَنِيَّةٌ كُلُّهَا بِإِجْمَاعٍ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله - عَزَّ وَجَلَّ - : ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ .

جاء في التفسير أنه فتحُ الحُدَيْبِيَّةِ، وكان هذا الفتح عن غير قتال، قيل إنه كان عن تراضٍ بين القوم . والحُدَيْبِيَّةُ بئرٌ فسمي المكان باسم البشر، والفتح إنما هو الظَّفَرُ بالمكان والمدِينَةُ والقَرْيَةُ، كان بحرب أو بغير حُرْبٍ، أو كان دخول غَنَوَةٍ أو صَلَاحٍ، فهو فَتْحٌ لأن الموضع إنما يكون مُنْقَلَبًا فإذا صار في اليَدِ فهو فَتْحٌ .

ومعنى ﴿فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - هو الهداية إلى الإسلام .
رجاء في التفسير: قضينا لك قضاءً مُبِينًا أي حكمنا لك بإظهار دين الإسلام والنصرة على عدوك .

وأكثرُ ما جاء في التفسير أنه فتحُ الحُدَيْبِيَّةِ، وكان في فتح الحُدَيْبِيَّةِ آية عظيمة من آيات النبي ﷺ وذلك أنها بئرٌ فاستَقِيَ جميع ما فيها من الماء حتى نَزَخَتْ ولم يبق فيها ماء، فتمضمض رسول الله ﷺ ثم مَجَّهَ فيها فدرت البئر بالماء حتى شَرِبَ جميع من كان مع النبي ﷺ . وليس يخرج هذا من معنى فتحنَا لك فتحاً مُبِيناً أنه يُعْنَى به الهداية إلى الإسلام، ودليل

ذلك قوله ﴿لِيُفْزَلَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ .

فالمعنى فتحنا لك فتحاً في الدين لتَهْتَدِيَ بِهِ أَنْتَ وَالْمُسْلِمُونَ .

ومعنى ﴿نُصْرًا عَزِيزًا﴾ نُصْرًا إِذَا عَزَّ لَا يَقَعُ مَعَهُ ذُلٌّ .

ثم أعلم أنه عن أسباب فتح الدين على نبيه عليه السلام فقال :

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾ .

أَيَّ أَسْكَنَ قُلُوبَهُمْ التَّعْظِيمَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ، وَالْوَقَارَ .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ : ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ .

تأويله - والله أعلم - أن جميع ما خلق الله في السموات والأرض جنود

له ، لأن ذلك كله يدل على أنه واحد وأنه لَا يُقْبَلُ أَحَدٌ أَنْ يَأْتِيَ بِمِثْلِ شَيْءٍ واحد مما خلق الله في السموات والأرض .

ومن الدليل أيضاً على أن معنى قوله : ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ﴾ : أَيَّ إِنَّا أَرْشَدْنَاكَ

إلى الإسلام وفتحنا لك أمر الدين قوله عَزَّ وَجَلَّ :

﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظُنُّ

السُّوءِ عَلَيْهِمْ ذَاتُ السُّوءِ﴾ .

كانوا يظنون أن لن يعود الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبداً وَزَيَّنَ ذلك

في قُلُوبِهِمْ ، فجعل الله دائرة السُّوءِ عَلَيْهِمْ . ومن قرأ «ظن السُّوءِ» فهو كما ترى

أيضاً ، قال أبو إسحاق : وَلَا أَعْلَمُ أَحَدًا قَرَأَ بِهَا ، وقد قيل أيضاً أنه قرئ بِهِ ،

وزعم الخليل وسيبويه أن معنى السُّوءِ ههنا الفساد . والمعنى : الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ

ظُنُّ الْفَسَادِ ، وهو ما ظَنُّوا أن الرسول عليه السلام ومن معه لَا يَرْجِعُونَ . قال

اللَّهُ تَعَالَى: ﴿عَلَيْهِمْ ذَائِرَةُ السَّوْءِ﴾. أي الفساد والهلاك يقع بهم ﴿وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾.

﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

تفسيره مثل الأول.

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا: غَالِيًا حَكِيمًا فِيمَا ذُبِرَ﴾.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾: أي شاهدًا على أمتك يوم القيامة. وهذه حال مُقَدَّرَةٌ أي مُبَشِّرًا بالجنة من عمل خَيْرًا وَمُنْذِرًا مَنْ عَمِلَ شَرًّا بِالنَّارِ.

﴿لِيُتَوَكَّلُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾.

الخطاب للنبي ﷺ وخطاب للناس وَلِأُمَّتِهِ. والمعنى يَدُلُّ على ذلك. ويجوز لِيُتَوَكَّلُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ. وَقَدْ قُرِئَ بِهِمَا جَمِيعًا. وجائز أن يكون ﴿لِيُتَوَكَّلُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ مَخْطَبًا لِلْمُؤْمِنِينَ وَلِلنَّبِيِّ جَمِيعًا. لأن النبي ﷺ قد آمَنَ بِاللَّهِ وَبِآيَاتِهِ وَكُتِبَ وَرَسُولُهُ.

فقوله ﴿شَاهِدًا﴾ حال مقدرة، أي يكون يوم الْقِيَامَةِ، والبشارة والإنذار حال يكون النبي ﷺ مَلَابَسًا لَهَا فِي الدُّنْيَا لَمَنْ شَاهَدَهُ فِيهَا مِنْ أُمَّتِهِ، وحال مُقَدَّرَةٌ لَمَنْ يَأْتِي بَعْدَهُ مِنْ أُمَّتِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ لَمْ يَشَاهِدْهُ. يُعْنِي بِقَوْلِهِ مُقَدَّرَةٌ أَنَّ الْحَالَّ عِنْدَهُ فِي وَقْتِ الْإِخْبَارِ عَلَى ضَرَّتَيْنِ. حال مَلَابَسَةٍ يَكُونُ الْمُخْبِرُ مَلَابَسًا لَهَا فِي حِينِ إِخْبَارِهِ، وَحَالَّ مُقَدَّرَةٌ لِأَنَّ تَلَابَسَ فِي ثَانٍ مِنَ الزَّمَانِ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَتُعَزَّرُوهُ وَتُقَوِّمُوهُ﴾.

معنى ﴿تُعَزَّرُوهُ﴾ تنصروه، يقال: عَزَّرْتُهُ أُعَزِّرُهُ، أي نصرته مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ، وجاء في التفسير لتنصروه بِالسِّيفِ ويجوز وَلِتُعَزَّرُوهُ، يقال: عَزَّرْتُهُ أُعَزِّرُهُ عَزْرًا، وَعَزَّرْتُهُ أُعَزِّرُهُ عَزْرًا وَتُعْزِيرًا. ونصرة النبي ﷺ هي نُصْرَةُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. ﴿وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾.

فهذه الهاء تَرْجِعُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. ومعنى يُسبحون الله، أي يُصلُّون له. والتسبيح في اللغة تعظيم الله وتزنيه عن السوء.

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾.

أي أَخَذَكَ عَلَيْهِمُ الْبَيْعَةَ عَقْدَ لَيْلَةٍ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِمْ. ومعنى ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ يحتمل ثلاثة أوجه منها وَجْهَانِ جاء في التفسير، أحدهما يَدُ اللَّهِ فِي الزَّمَانِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ، وجاء أيضاً يَدُ اللَّهِ فِي الثَّوَابِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ. والتفسير -والله أعلم- يَدُ اللَّهِ فِي الْبَيْعَةِ عَلَيْهِمْ فِي الْهَدَايَةِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فِي الطَّاعَةِ.

وقوله: ﴿فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾.

والنكث في اللغة نَقَضُ مَا تَعَقَّدَهُ، وما تُصَلِّحُهُ. وجاء في التفسير: ثلاثة أشياء تَرْجِعُ عَلَى أَهْلِهَا، أَحَدُهَا النَكَثُ. والْبَغْيُ والمَكْرُ. قال الله - عَزَّ وَجَلَّ - ﴿إِنَّمَا بَيْعُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾^(١)، والمَكْرُ قال الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَا يَحِثُّ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾^(٢) وقوله: ﴿فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَنُؤْوِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾.

ويقراً ﴿فَنُؤْوِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾. ويقراً عَلَيْهِ اللَّهُ، وَعَلَيْهِ اللَّهُ. وقد فسرنا مثل هذا فيما سلف.

سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْنَا.

يُظَاهِرُ الرَّاءُ عِنْدَ اللَّامِ، وَقَدْ رُوِيَ عَنْ أَبِي عَمْرٍو فَاسْتَغْفِرُنَا بِالْإِدْغَامِ، وَكَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ يَغْفِلُكُمْ. وَلَا يُجِيزُ سَيُوبُهُ وَالْخَلِيلُ إِدْغَامُ الرَّاءِ فِي اللَّامِ. وَلَا يَحْكُونَ^(٣) هَذِهِ اللَّغَةُ عَنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَرَبِ، وَيَذْكُرُونَ أَنَّ إِدْغَامَ الرَّاءِ

(١) سورة يونس / ٢٣. (٢) سورة فاطر / ٤٣. ٨٣.

(٣) ليس هذا راجعاً لسيوبه والخليل فيما يظهر - وإنما يريد أن الرواة لم يحكوا هذه اللغة - =

في اللام غير جائز لأن الراء عندهم حرفٌ مَكْرُورٌ، فإذا أَدغم في اللام بطلَ هذا الإشباع الذي فيه.

وأعلم الله عزَّ وجلَّ أن هؤلاء منافقون فقال:

﴿يَقُولُونَ بِاللَّيْنَتَيْنِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمَا﴾.

وأعلم الله - عزَّ وجلَّ - أنهم تخلفوا عن الخروج مع النبي ﷺ بظنهم ظن السوء، فاطلع الله نبيه على ذلك، قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظُنُّ السُّوءِ﴾.

أي ظن الفساد.

﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾.

أي هالكين عند الله - عزَّ وجلَّ - فاسدين في علمه.

وقوله عزَّ وجلَّ: ﴿فَغَلَبْنَا أَمْوَالَنَا﴾.

أي ليس لنا من يقوم بها.

﴿وَأَهْلُونَا﴾.

أي وشغلنا أهلونا، ليس لنا من يخلفنا فيهم، ويجوز وأهلنا، ولكن القراءة المشهورة بالواو، فمن قال وأهلونا فهو جمع أهل وأهلون، ومن قال وأهلنا فهو يضمن الجماعة كلها.

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِنَأْخُذُهَا ذُرُونا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ﴾.

يعنى بقوله: يريدون أن يبدِّلوا كلام الله - قوله عزَّ وجلَّ^(١): ﴿قُلْ لَنْ

= بدليل أن الضمائر بعدها جاءت بصيغة الجمع.

(١) في الأصل وقوله.

تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا^(١)»، فأرادوا أن يأتوا بما ينقض هذا. فاعلم الله عز وجل أنهم لا يعقلون، ولا يقدرّون على ذلك فقال: ﴿قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾.

ولو كان الكلام نهياً لقال: قل لا تَتَّبِعُونَا. وقرئت: «يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ».

فَالْكَلِمُ جمع كلمة، والكلام في موضع التّكليم.

وقوله: ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّقِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ﴾.

وقد قرئت أو يُسْلِمُوا، فالمعنى تقاتلونهم حتى يسلموا، وإلا أن يسلموا. فإن قال قائل: قد قال رسول الله ﷺ لهم: ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا^(١)﴾ فكيف جاز أن يقول: ﴿سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ﴾، فإنما قال ﷺ ذلك لأن الله أعلمه أنهم منافقون، وأعلمه مع ذلك أنهم لا يُقَاتِلُونَ مَعَهُ.

وجاء في التفسير أنه عني بقوله: ﴿سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ﴾ بنو حنيفة، وأبو بكر رحمه الله، قاتلهم في أيام مسيلمة. وجاء أيضاً هوازن، والمعنى أن كل من ظاهره الإسلام فعلى أصحاب النبي ﷺ أن يدعوهم إلى الجهاد. والصحابة لم يُطْلَعُوا في وقت الجهاد على من يُقَاتِلُ ومن لا يُقَاتِلُ، ولا على من ينافق ومن لا ينافق، لأن الاظهار على ذلك من آيات الانبياء عليهم السلام.

وقد قيل: ﴿إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ [أي] إلى فارس والروم، وذلك في أيام أبي بكر وعمر رحمة الله عليهما ومن بعدهم.

(١) سورة التوبة الآية ٨٣.

﴿فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا﴾.

أي إن تُبِيعُوا وتَرَكْتُمُ النَّفَاقَ وَجَاهَدْتُمُ . ﴿يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا ، وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ .

أي إن أَقَمْتُمْ على تَقَاسُمِ وتَوَلَّيْتُمْ عن الإيمان والجهاد كما تَوَلَّيْتُمْ على عهد رسول الله ﷺ [يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا] .

ثم أعلم عزّ وجلّ بخبر من أخلص نيّته فقال :

﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ .

أي علم أنهم مُخْلِصُونَ . وجاء في التفسير أن الذين بايعوا تحت الشجرة كانوا ألفاً وأربعمائة ، وقيل ألفاً وخسمائة ، وقيل ألفاً وثلاثمائة وكانوا بايعوا النبي ﷺ على أن لا يُؤَلَّوْا في القتال ولا يَهْرَبُوا ، وَسُمِّيَتْ بَيْعَةُ الرضوانِ لقوله [تعالى] : ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ وكانت الشجرة سَمُرَةً^(١) .

﴿فَانزَلَ السُّكَّيْنَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ .

قيل إنه فتح خيبر .

﴿وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ غَزِيرًا حَكِيمًا﴾ .

﴿وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾ .

وهذا التكرير تكرر في الوعد ، أي فَعَجَّلَ هذه يعني خيبر .

﴿وَنَحَفَ أَيْدِي النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ .

(١) السمر هو شجر الطلح يجمع على سمر وسمرات وأسمر - والسمر ضرب من العضاة ، وقيل ضرب من الشجر صفار الورق قصار الشوك - وليس في العضاة شيء أجود خشباً من السمر - وفي السمر ثمرة يأكلها الناس - وفي حديث سعد ما لنا طعام إلا هذا السمر .

أي كف أيدي الناس عَنْهُمْ لَمَّا خرجوا وخلفوا عِيَالَهُمْ بالمدينة حَفِظَ اللَّهُ عِيَالَهُمْ وَبَيَّضَتْهُمْ^(١)، وَقَدْ هَمَّتِ الْيَهُودُ بِهِمْ فَمَنَعَهُمُ اللَّهُ ذَلِكَ.

﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْبِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾.

المعنى وعدكم الله مغنم أخرى ﴿قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾، قد علمها الله، وهو مَا يَغْنَمُ الْمُسْلِمُونَ إِلَى أَنْ لَا يُقَاتِلَهُمْ أَحَدٌ.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَذْيَارَ ثُمَّ لَا يجِدُونَ زَلِيلاً وَلَا نصيراً. سُنَّةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ﴾.

المعنى لو قاتلكم من لم يقاتلكم لَنَصَرْتُ عَنْهُمْ، لأن سنة الله النَّصْرُ لآوليائه وجزأه.

﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾.

وسنة الله منصوبة على المضمر، لأن قوله ﴿لَوَلَّوْا الْأَذْيَارَ﴾ معناه سن الله جِدْلَانَهُمْ سُنَّةً، وقد مر مثل هذا في قوله: ﴿كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾^(٢)، وفي قوله: ﴿صُنْعَ اللَّهِ﴾^(٣)، ولو قرئتم «سُنَّةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ» لكان جيداً في العريضة. المعنى تلك سنة الله التي قد خَلَتْ مِنْ قَبْلُ، ولكن لا أعلم أحداً قرأ بها فلا تقرأ بها.

﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ﴾.

﴿مَكَّةَ﴾ لا تَنْصَرِفُ لِأَنَّهَا مُؤَنَّثَةٌ وهي معرفة.

وقوله: ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾.

جاء في التفسير أن رسول الله ﷺ أتى باثني عشر رجلاً أخذوا بلا عهد

(١) مدينتهم ومقر إقامتهم.

(٢) سورة النساء الآية ٢٤. ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾.

(٣) سورة النمل الآية ٨٨ ﴿وَنَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَنَابًا وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنْعَ اللَّهِ﴾.

ولا عقد فخلاهم النبي ﷺ وَمَنْ عَلَيْهِمْ، وكان عاقبة ذلك أن سلّم للرجل مَنْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ قَرَابَةٌ وَمَنْ هُوَ مُؤْمِنٌ أَنْ يُصَابَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٍ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوُّوهُمْ فَتَصِيَّبُكُمْ مِنْهُمْ مَعْرَةٌ يَغْيِرُ عَلَيْكُمْ﴾.

وموضع «أن» رفع بدلٌ مِنْ رجال، المعنى لولا أَنَّ تطاؤا رجالاً مؤمنين ونساءً مؤمناتٍ.

ثم قال: ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً﴾. أي لو تَمَيَّزَ الكافِرُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ لَأَنْزَلْنَا بِالْكَافِرِينَ مَا يَكُونُ عَذَاباً لَهُمْ فِي الدُّنْيَا. وَمَعْنَى: ﴿فَتَصِيَّبُكُمْ مِنْهُمْ مَعْرَةٌ﴾.

قيل: لولا أن يقتلوا منهم قوماً مؤمنين خطأ فَنَلَزَمُكُمْ الدِّيَاتُ والمعنى - والله أعلم - لولا كراهة أَنْ يُلْحَقَكُمْ عَيْبٌ بأن قتلتم من هو على دينكم إذ أنتم مختلطون بهم لعَذَّبْنَا الذين كفروا مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً.

وقوله: ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَيْدِي مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَجَلُّهُ﴾.

﴿الْهَيْدِي﴾ مَنْصُوبٌ سَبَقَ عَلَى الْكَافِ وَالْمِمْ، المعنى وَصَدُّوا الْهَيْدِي، و﴿مَعْكُوفًا﴾ مَحْبُوساً أَنْ يَبْلُغَ مَجَلُّهُ.

﴿وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ﴾: كَمَا وَصَفْنَا لِنَصْرِنَاكُمْ عَلَيْهِمْ، ولكن الذي مَنَعَ عَنْ ذَلِكَ كَرَاهَةُ وَطْئِ الْمُؤْمِنِينَ بِالْمَكْرُوهِ وَالْقَتْلِ. وموضع ﴿أَنْ يَبْلُغَ مَجَلُّهُ﴾ مَنْصُوبٌ عَلَى مَعْنَى وَصَدُّوا الْهَيْدِي مَحْبُوساً عَنْ أَنْ يَبْلُغَ مَجَلُّهُ.

وقوله - عَزَّ وَجَلَّ - ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾.

أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْوَقَارَ وَالْهَيْبَةَ.

﴿وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾.

جاء في التفسير أن شعارهم لا إله إلا الله، وكلمة التقوى توحيد الله والإيمان برسوله عليه السلام.

﴿وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾.

أي كانوا أحق بها من غيرهم، لأن الله - جل وعز - اختار لنبه ولدينه أهل الخير ومستحقه، ومن هو أولى بالهداية من غيره.

وقوله: ﴿لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِينَ مُحَلِّقِينَ رُؤُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ﴾.

رأى رسول الله ﷺ في منامه كأنه وأصحابه - رحمهم الله - يدخلون مكة محلقين ومقصرين، فصلى الله رسوله الرؤيا فدخلوا على ما رأى. وكانوا قد استبطلوا الدخول.

ومعنى ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ يخرج على وجهين. أحدهما لتدخلن أن امركن الله. ويجوز وهو حسن أن يكون «إِنْ شَاءَ اللَّهُ» - جرى على ما أمر الله به في كل ما يفعل متوقفاً، فقال: ﴿وَلَا تَقُولُنَّ لِنَشْرِئْهُ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾^(١).

وقوله عز وجل: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾.

وصفهم الله بأن بعضهم متحنن على بعض، وأن عليهم السكينة والوقار، وبعضهم يخلص المودة لبعض، وهم أشدأ على الكفار. أشدأ جمع شديد، والأصل أشيدأ، نحو نصيب وأنصبأ، ولكن الدالين تحركتا فأدغمت الأولى في الثانية، ومثل هذا قوله: ﴿مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ أَفْسُوفٌ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾^(٢).

(٢) سورة المائدة / ٥٤.

(١) سورة الكهف / ٢٣ - ٢٤.

وقوله: ﴿بَسِمَاتُهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾.

أي في وجوههم علامة السُّجُود، وهي علامة الخاشعين لِلَّهِ الْمُصَلِّينَ.
وقيل يبعثون يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ أَثَرِ الطُّهُورِ، وهذا يجعله اللَّهُ لَهُمْ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ عِلَامَةً وهي السيماء يُبَيِّنُ بِهَا فَضْلَهُمْ عَلَى غَيْرِهِمْ.

وقوله: ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ﴾.

أي ذلك صفة محمد ﷺ وأصحابه في التَّوْرَةِ، ثم اعلم أَنَّ صِفَتَهُمْ فِي
الْإِنْجِيلِ أَيْضاً.

﴿كَزَّرَعٍ أَخْرَجَ شَطَاءً فَأَزَرَهُ فَاسْتَفْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ﴾.

معنى ﴿أَخْرَجَ شَطَاءً﴾ أخرج نباته ﴿فَأَزَرَهُ فَاسْتَفْلَظَ﴾، أي فَأَزَرَ الصَّغَارَ.
الْكِبَارَ حَتَّى اسْتَوَى بَعْضُهُ مَعَ بَعْضٍ، ﴿عَلَى سُوقِهِ﴾ جمع ساقٍ.

وقوله: ﴿يُعْجِبُ الزَّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾.

﴿الزَّرَّاعَ﴾ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالِدَعَاةُ إِلَى الْإِسْلَامِ وَهُمْ أَصْحَابُهُ.

وقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا
عَظِيمًا﴾.

﴿مِنْهُمْ﴾ فِيهِ قَوْلَانِ، أَنْ تَكُونَ «مِنْهُمْ» هُنَا تَخْلِيصاً لِلْجَنَسِ مِنْ غَيْرِهِ كَمَا
تَقُولُ: اتَّفَقَ نَفَقَتُكَ مِنَ الدَّرَاهِمِ لَا مِنَ الدُّنَانِيَّةِ، الْمَعْنَى اجْعَلْ نَفَقَتَكَ مِنْ هَذَا
الْجَنَسِ، وَكَمَا قَالَ: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرُّجْسَ مِنَ الْأَوْتَانِ﴾^(١)، لَا يَرِيدُ أَنْ بَعْضُهَا رَجَسٌ.
وَبَعْضُهَا غَيْرُ رَجَسٍ، وَلَكِنَّ الْمَعْنَى اجْتَنِبُوا الرُّجْسَ الَّذِي هُوَ الْأَوْتَانُ.

(١) سورة الحج / ٣٠. يريد أن «من» بيانية.

فالمعنى وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات من أصحاب النبي ﷺ
المؤمنين أجراً عظيماً وفَضَّلَهُمُ اللهُ على غيرهم لِإِبَابَتِهِمْ وَعَظَّمَ أَجْرَهُمْ .
والوجه الثاني أن يكون المعنى وعد الله الذين أقاموا منهم على الإيمانِ
والعمل الصالح مَغْفِرَةً وَأَجْراً عظيماً.

سُورَةُ الْحُجُرَاتِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾.

وقد قرئت لا تقدّموا بفتح التاء والدال، والمعنى إذا أمرتم بأمر فلا تفعلوه قبل الوقت الذي أمرتم أن تفعلوه فيه.

وجاء في التفسير أن رجلاً ذبح يوم الأضحي قبل صلاة الأضحي فتقدم قبل الوقت فأعلم [الله] أن ذلك غير جائز. ففي هذا دليل أنه لا يجوز أن يؤدي فرض قبل وقته ولا تطوع قبل وقته مما جاءت به السنة، وفي هذا دليل أن تقديم الزكاة قبل وقتها لا ينبغي أن يجوز، فأما ما يروى أن النبي ﷺ استسلف من العباس شيئاً من الزكاة، فلا أعلم^(١) أن أحداً ممن أجاز تقديم الزكاة احتج إلا بهذا الحديث، وهذا إن صح فهو على ضربين أحدهما أن يكون مخصوصاً والآخر أن يكون الحاجة اشتدت فوقع اضطرار إلى استسلاف الزكاة. والإجماع أن إعطاءها في وقتها هو الحق، وهو الفضل إن شاء الله.

ومن قرأ: ﴿لَا تَقْدُمُوا﴾ فمعناه كمعنى لا تقدّموا.

وقوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ﴾.

(١) في الأصل ولا أعلم.

أمرهم الله - عز وجل - بتجيل نبيه عليه السلام، وَأَنْ يَغُضُّوا أَصْوَاتَهُمْ
وَأَنْ يَخَاطِبُوهُ بِالسَّكِينَةِ وَالْوَقَارِ، وَأَنْ يَفْضُلُوهُ فِي الْمَخَاطِبَةِ، وَذَلِكَ مِمَّا كَانُوا
يَفْعَلُونَهُ فِي تَعْظِيمِ سَادَاتِهِمْ وَكِبَرَانِهِمْ.

وَمَعْنَى ﴿كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ﴾ أَي لَا تَنْزِلُوهُ مِنْزِلَةً بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ،
فَقُولُوا: يَا مُحَمَّدُ خَاطِبُوهُ بِالنُّبُوَّةِ، وَالسَّكِينَةِ وَالْإِعْظَامِ.

وَقَوْلُهُ: ﴿أَنْ تَحْبِطَ أَعْمَالُكُمْ﴾.

مَعْنَاهُ لَا تَفْعَلُوا ذَلِكَ فَتَحْبِطَ أَعْمَالُكُمْ. وَالْمَعْنَى لِثَلَا تَحْبِطَ أَعْمَالُكُمْ
فَالْمَعْنَى مَعْنَى اللَّامِ فِي أَنْ. وَهَذِهِ اللَّامُ الصَّرِيحَةُ وَهِيَ كَاللَّامِ فِي قَوْلِهِ:
﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرْنًا﴾^(١) وَالْمَعْنَى فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ
لِيَصِيرَ أَمْرُهُمْ إِلَى ذَلِكَ، لَا أَنَّهُمْ قَصَدُوا أَنْ يَصِيرَ إِلَى ذَلِكَ. وَلَكِنَّهُ فِي الْمَقْدَارِ
فِيمَا سَبَقَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ أَنْ سَبَبَ الصَّرِيرِ التَّقَاطُطُ مِنْهُ، وَكَذَلِكَ لَا تَرْفَعُوا
أَصْوَاتَكُمْ فَيَكُونَ ذَلِكَ سَبَبًا لِأَنْ تَحْبِطَ أَعْمَالُكُمْ.
وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ.

هَذَا إِعْلَامٌ أَنَّ أَمْرَ النَّبِيِّ ﷺ يَنْبَغِي أَنْ يُجَلَّ وَيُعْظَمَ غَايَةَ الْإِجْلَالِ.

وَأَنَّهُ قَدْ يَفْعَلُ الشَّيْءَ مِمَّا لَا يَشْعُرُ بِهِ مِنْ أَمْرِ النَّبِيِّ ﷺ فَيَكُونُ ذَلِكَ مُهْلِكًا
لِبِعَاثِلِهِ أَوْ لِقَائِلِهِ، وَلِذَلِكَ قَالَ بَعْضُ الْفُقَهَاءِ: مَنْ قَالَ إِنْ زُرَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
وَسَخَّ يَرِيدُ بِهِ النِّقْصَ مِنْهُ وَجِبَ قَتْلُهُ.
هَذَا مَذْهَبُ مَالِكٍ وَأَصْحَابِهِ.

وَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ
اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى﴾.

أَخْلَصَ قُلُوبَهُمْ - وَهُمْ - يَخْرُجُ عَلَى تَفْسِيرِ حَقِيقَةِ اللُّغَةِ، وَالْمَعْنَى

(١) سورة القصص ٨/.

اختبر الله قلوبهم فوجدتهم مخليين - كما تقول: قد امتنعت هذا الذهب وهذه الفضة. وتأويله قد اختبرتهما بأن أذبتهما حتى خلصت الذهب والفضة فَعَلِمْتُ حَقِيقَةَ كل واحد منهما.

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ﴾.

يقرأ بضم الحاء والجيم، والحُجُرَاتُ بفتح الجيم، ويجوز في اللغة الحُجُرَاتُ. بنسكين الجيم - ولا أعلم أحداً قرأاً بالتسكين وقد فسرنا هذا الجمع فيما تقدم من الكتاب.

وواحد الحجرات حُجْرَةٌ. ويجوز أن تكون الحُجُرَاتُ جمع حُجْرٍ وحُجُرَاتٍ، والأجود أن تكون الحُجُرَاتُ جمع حُجْرَةٍ، وأن الفتح جاز بدلاً من الضمة لثقل الضمتين.

وهؤلاء قوم جاءوا إلى النبي ﷺ من بني تميم فنادوه من وراء الحجرات. ولهم في التفسير حديث فيه طول، وجملته أنهم جاءوا بفاحشون النبي وأنهم لم يلقوه بما يجب له عليه السلام.

قال: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

أي من تاب بعد هذا القتل فالله غفور رحيم.

وقوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا﴾.

ويقرأ فتبينوا أَنْ تُصِيبُوا.

﴿فَوَمَا بَجَاهِلَةٍ﴾.

جاء في التفسير أنها نزلت بسبب الوليد بن عتبة. وكان رسول الله ﷺ بعثه ساعياً يجبي صدقات بني المصطلق، وكان بينه وبينهم أحنة أي عداوة،

فلما اتَّصَلَ بِهِمْ خَبْرُهُ وَقَدْ خَرَجَ نَحْوَهُمْ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : قَدْ عَلِمْتُمْ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ هَذَا الرَّجُلِ ، فَاْمْنَعُوهُ صَدَقَاتِكُمْ ، فَاتَّصَلَ بِهِ ذَلِكَ فَرَجَعَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُمْ مَنَعُوهُ الصَّدَقَةَ وَأَنَّهُمْ ارْتَدُّوا ، وَأَعَدُّوا السَّلَاحَ لِلْحَرْبِ ، فَوَجَّهَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَمَعَهُ جَيْشٌ ، وَتَقَدَّمَ إِلَيْهِ أَنْ يَنْزِلَ بِعَقُوبَتِهِمْ لَيْلًا ، فَإِنْ رَأَى مَا يَدُلُّ عَلَى إِقَامَتِهِمْ عَلَى الْإِسْلَامِ مِنَ الْأَذَانِ وَالصَّلَاةِ وَالتَّهَجُّدِ أَمْسَكَ عَنْ مُحَارَبَتِهِمْ ، وَطَالَبَهُمْ بِصَدَقَاتِهِمْ فَلَمَّا صَارَ خَالِدٌ إِلَيْهِمْ لَيْلًا سَمِعَ النِّدَاءَ بِالصَّلَاةِ ، وَرَأَاهُمْ يُصَلُّونَ وَيَتَهَجَّدُونَ ، وَقَالُوا لَهُ : قَدْ اسْتَبَطْنَا رِسَالَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الصَّدَقَاتِ ، وَسَلَمُوها إِلَيْهِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ أَوْ بَخْبَرٍ فَقَبِّضُوا أَنْ تُصَيِّبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ﴾ أَي كَرَاهَةِ أَنْ تُصَيِّبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ وَهَذَا دَلِيلٌ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَقْبَلَ خَبَرٌ مِنْ فَاسِقٍ وَإِنْ تَبَيَّنَ ^(١) وَأَنَّ الثَّقَةَ يَجُوزُ قَبُولُ خَبْرِهِ . وَالثَّقَةُ مَنْ لَمْ تَجْرِبْ عَلَيْهِ شَهَادَةُ زَوْدٍ وَلَا يُعْرِفُ بِفُسْقٍ وَلَا جُلْدٍ فِي خَبْرٍ ، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ صَحِيحُ التَّمْيِيزِ .

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنْ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ﴾ .

أَي لَوْ أَطَاعَ مِثْلَ هَذَا الْمَخْبِرِ الَّذِي أَخْبَرَهُ بِمَا لَا أَصْلَ لَهُ لَوْفَعْتُمْ فِي عَنَتٍ ، وَالْعَنَتُ الْفَسَادُ وَالْهَلَاكُ .

﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ﴾ .

هَذَا يَعْنِي بِهِ الْمُؤْمِنُونَ الْمَخْلُصُونَ .

﴿وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ .

وَيَحْتَمِلُ فِي قُلُوبِكُمْ وَجْهَيْنِ - أَحَدُهُمَا أَنَّهُ دَلَّهِمْ عَلَيْهِ بِالْحُجَجِ الْقَاطِعَةِ الْبَيِّنَةِ ، وَالْآيَاتِ الَّتِي أَتَى بِهَا النَّبِيُّ ﷺ الْمَعْجَزَةِ ، وَالثَّانِي أَنَّهُ زَيَّنَهُ فِي قُلُوبِهِمْ بِتَوْفِيقِهِ إِيَّاهُمْ .

(١) وَإِنْ ظَهَرَ أَنَّهُ صَحِيحٌ .

﴿زَكَرَهُ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ ۚ

وذلك أيضاً تبيينه ما عليهم في الكفر وتوبيخه إياهم إن اجتنبوه.

وقوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾.

أي هؤلاء الذين وفقهم الله - عز وجل - بتحبيب الإيمان إليهم وتكريه الكفر أولئك هم الراشدون.

﴿فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً ۚ﴾.

منسوب مفعول له - المعنى فعل الله ذلك بكم فضلاً من الله ونعمة أي للفضل والنعمة، ولو كان في غير القرآن لجاز فضل من الله ونعمة، المعنى ذلك فضل من الله ونعمة.

وقوله - عز وجل - : ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَفَاتِلُوا آلِي تَبْيَغِي ۙ﴾.

والباغية التي تعدل عن الحق وما عليه أئمة المسلمين وجماعتهم.

﴿حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ ۙ﴾.

حتى ترجع إلى أمر الله.

﴿فَإِنْ فَاءَتْ ۙ﴾ : فَإِنْ رَجَعَتْ.

﴿فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا ۙ﴾.

أي وأعدلوا.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۙ﴾.

وهذه - قيل - نزلت بسبب جمعين من الأنصار كان بينهم قتال ولم يكن ذلك بسيف ولا أسلحة، جاء في التفسير أنه كان بينهم قتال بالأيدي والتغال وتزامم بالحجارة.

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾.

ويقرباً بين إخوانكم، وبين إخوانكم وبين أخوتكم. فأعلم الله - عز وجل - أن الذين يجمعهم وأنهم إخوة إذا كانوا متفقين في دينهم فرجعوا في الاتفاق في الدين إلى أصل النسب، لأنهم لأدم وحواء، ولو اختلفت أديانهم لا فترقوا في النسب، وإن كان في الأصل أنهم لأب وأم، ألا ترى أنه لا يرث الولد المؤمن الأب الكافر ولا الحبيم المؤمن نسيبه الكافر.

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرَ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ﴾... الآية.

عسى أن يكون المسخور منه خيراً من الساخرين، وكذلك عسى أن يكون النساء المسخور منهن خيراً من النساء الساخرات، فنهى الله - عز وجل - أن يسخر المؤمنون من المؤمنين، والمؤمنات من المؤمنات.

﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾.

واللمز والهمز العيب والمض من الإنسان. فأعلم الله أن عيب بعضهم بعضاً لازم لهم، يلزم العائب عيب المعيب.

﴿وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ والنبز واللقب في معنى واحد، لا يقول المسلم لمن كان يهودياً أو نصرانياً فاسلم لقباً يعيره فيه بأنه كان نصرانياً أو يهودياً.

﴿بِشْرِ الْأَسْمِ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ﴾، أي بش الاسم أن يقول له: يا يهودي يا نصراني وقد آمن، ويحتمل أن يكون في كل لقب يكرهه الإنسان، لأنه إنما يجب أن يخاطب المؤمن أخاه بأحب الأسماء إليه.

وقوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾.

أمر الله عز وجل باجتنب كثير من الظن، وهو أن تظن بأهل الخير سوءاً.

إِذَا كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّ الَّذِي ظَهَرَ مِنْهُ خَيْرٌ، فَأَمَّا أَهْلُ السُّوءِ وَالْفُسْقِ فَلَنَا أَنْ نَنْظُرَ بِهِمْ
مِثْلَ الَّذِي ظَهَرَ مِنْهُمْ.

وقوله: ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾، والغيبة أَنْ يُذْكَرَ الْإِنْسَانُ مِنْ خَلْفِهِ
بِسُوءٍ وَإِنْ كَانَ فِيهِ السُّوءُ، فَأَمَّا ذِكْرُهُ بِمَا لَيْسَ فِيهِ فَذَلِكَ الْبُهْتَانُ وَالْبُهْتَانُ - كَذَلِكَ
جَاءَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَيُّجِبُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا﴾.

وَيَجُوزُ مَيْتًا وَتَأْوِيلُهُ أَنْ ذَكَرَكَ بِسُوءٍ مِنْ لَمْ يَحْضُرْ لَكَ بِمَنْزِلَةِ أَكْلِ لَحْمِهِ
وَهُوَ مَيْتٌ لَا يُحْسِنُ هُوَ بِذَلِكَ، وَكَذَلِكَ تَقُولُ لِلْمَخْتَابِ فَلَانِ يَأْكُلُ لَحْمَ النَّاسِ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَكَرِهْتُمُوهُ﴾.

وَيُقْرَأُ وَكَرِهْتُمُوهُ - فَتَأْوِيلُهُ كَمَا ذَكَرْهُمَنْ أَكَلَ لَحْمَهُ مَيْتًا كَذَلِكَ تَجَنَّبُوا
ذِكْرَهُ بِالسُّوءِ غَائِبًا.

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾.

خَلَقْنَاكُمْ مِنْ آدَمَ وَحَوَّاءَ، وَكُلَّكُمْ بِنَسَائِ وَأَبٍ وَاجِدٍ وَأُمٍّ وَاجِدَةٍ إِلَيْهِمَا
تَرْجِعُونَ.

﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾.

وَالشُّعْبُ أَكْثَرُ مِنَ الْقَبِيلَةِ. أَيُّ لَمْ يَجْعَلْكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لَتَعَارَفُوا وَإِنَّمَا
جَعَلْنَاكُمْ كَذَلِكَ لِتَعَارَفُوا، ثُمَّ أَعْلَمَهُمُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - أَنْ أَرْفَعَهُمْ عَنْهُ مَنْزِلَةً
أَتَقَاهُمْ فَقَالَ:

﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ﴾.

وَلَوْ قُرِبَتْ أَنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ جَازَ ذَلِكَ عَلَى مَعْنَى وَجَعَلْنَاكُمْ

شعوباً ليعرف بعضهم بعضاً لأن أكرمكم عند الله أتقاكم.

وقوله - عز وجل - ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾.

وهذا موضوع يحتاج الناس إلى تفهمه، وأين ينفصل المؤمن من المسلم. وأين يستويان.

والإسلام إظهار الخضوع والقبول لما أتى به النبي ﷺ، وبذلك يحقن الدّم. فإن كان مع ذلك الإظهار اعتقاد وتصديق بالقلب فذلك الإيمان الذي مَنْ هُوَ صفته فهو مؤمن مُسلم، وهو المؤمن بالله ورسوله غَيْرَ مرتابٍ ولا شكٍّ، وهو الذي يرى أن أداء الفرائض واجب عليه، وأن الجهاد بنفسه وماله واجب عليه لا يدخله في ذلك ريبٌ، فهو المؤمن وهو المُسلم حقاً، كما قال عز وجل: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾.

أي إذا قالوا إنا مؤمنون فهم الصادقون، فأما من أظهر قبول الشريعة واستسلم لدفع المكروه فهو في الظاهر مسلم، وباطنه غير مُصدق، فذلك الذي يقول أسلمتُ لأن الإيمان لا بد من أن يكون صاحبه صديقاً، لأن قولك آمَنْتُ بكذا وكذا معناه صدقت به، فأخرج الله هؤلاء من الإيمان فقال: ﴿وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾.

أي لم تصدقوا إنما أسلمتم تعوداً من القتل، فالمؤمن مُسْطِقٌ من التصديق مثل ما يظهر، والمسلم التام الإسلام وهو مظهر الطاعة مع ذلك مؤمن بها، والمسلم الذي أظهر الإسلام تعوداً غير مؤمن في الحقيقة، إلا أن حكمه في الظاهر حكم المسلمين.

وقوله تعالى: ﴿يُؤْمِنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِلَّا سَلَامَتُكُمْ بَلِ
اللَّهُ يَمُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُفْرٌ بِالْإِيمَانِ إِنَّ كُتُبَكُمْ صَادِقِينَ﴾.

قيل إن هذه نزلت في المنافقين. فاعلموا أنكم إن كنتم صادقين فإنكم
قد أسلمتم فله المُنْ عَلَيْكُمْ لإخراجه إياكم من الضلالة إلى الهدى.

وقد قيل: إنها نزلت في غير المنافقين، في قوم من المسلمين قالوا آمنا
وهاجرنا وفعلنا وصنعنا فمِنُوا على رسول الله بذلك.

والأشبه - والله أعلم - أن يكون في قوم من المنافقين.

وقوله - عز وجل - ﴿وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَأْتِكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْءٌ﴾.

ويقرأ ﴿لَا يَلْتَكُمُ﴾، فمن قرأ ﴿يَأْتِكُمْ﴾ فدليلة ﴿وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ
مِنْ شَيْءٍ﴾^(١) ومعناه وما نقصناهم، وكذلك لا يَأْتِكُمْ لا ينقصكم، ومن قرأ
﴿لَا يَلْتَكُمُ﴾ فهو من لات يليت، يقال: لَأَنَّهُ يَلِيْتُهُ. وَأَلَاتُهُ يُلِيْتُهُ إذا نقصه
أيضاً، والمعنى فيهما واحداً. أعني يَأْتِكُمْ ويَلْتَكُم، والقراءة ﴿لَا يَلْتَكُمُ﴾
أكثر، والأخرى أعني يَأْتِكُمْ جيدة بالغة، ودليلها في القرآن على ما وصفنا.

(١) سورة الطور.

سورة ق خمس وأربعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾.

أكثر أهل اللغة وما جاء في التفسير أن مجاز «ق» مجاز الحروف التي تكون في أوائل السُّور نحو ﴿ن﴾، و﴿الم﴾، و﴿ص﴾ وقد فسرنا ذلك ويجوز أن يكون معنى «قَاف» معنى قضي الأمر، كَمَا قِيلَ ﴿حَم﴾ حَمُّ الْأَمْرِ، واحتج الذين قالوا من أهل اللغة أن معنى «ق» بمعنى قضي الأمر بقول الشاعر^(١):

قلنا لها قضي قالت قاف لا تحسي أنا نسينا الإيجاب
معناه فقالت أقف^(١)

ومذهب الناس أن قاف ابتداء للسورة على ما وصفنا، وقد جاء في بعض التفسير أن قاف جبل محيط بالدنيا من ياقوتة خضراء وأن السماء بيضاء وإنما اخضرت من خضرته، والله أعلم .

وجواب القسم في ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ مَحذُوفٌ، يدل عليه ﴿إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا﴾، المعنى والله أعلم: . وَالْقُرْآنُ الْمَجِيدُ أنكم لمبعوثون^(٢)، فعجبوا فقالوا ﴿إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا﴾.

(١) تقدم في الجزء الأول في شرح ﴿الم﴾. (٢) في الأصل أنكم مبعوثون.

أي أنبعث إذا مِتْنَا وكنا تُراباً. ولو لم يكن إذا متعلق^(١) لم يكن في الكلام فائدة.

وقوله: ﴿ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾.

أي يبعد عندنا أن نبعث بَعْدَ الْمَوْتِ،

ويجوز أن يكون الجواب ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾، فيكون المعنى ق والقرآن المجيد لقد علمنا ما تنقص الأرض منهم وحذفت اللام لأن ما قبلها عوض منها كما قال: ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾^(٢) إلى قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾^(٣)، المعنى لقد أفلح من زكَّاهَا. والمعنى ﴿مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾. ما تأخذهُ الأرض من لحومهم.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ﴾.

مرِيج مختلف ملتبس عليهم مرة يقولون للنبي ﷺ شاعر ومرة ساجر ومرة معلم. فهذا دليل على أن أمرهم مرِيج ملتبس عليهم، ثم دلهم عَزَّ وَجَلَّ على قدرته على بعثهم بعد الموت بعظيم خلقه الذي يدل على وحدانيته وأنه على كل شيء قدير فقال:

﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا﴾.

وإن الله عَزَّ وَجَلَّ ممسكها بغير عَمَدٍ من أن تقع على الأرض.

﴿وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾.

لا صدع فيها ولا فرجة.

﴿وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ﴾.

والرواسي الجبال.

﴿وَابْنَيْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زوجٍ بَهِيحٍ، تَبْصِرَةٌ وَدُنُوسٌ﴾.

(١) كذا بالأصل - ويظهر أن كلمة مفقودة - والفرض إذا لم تكن «إذا» متعلقة بالفعل لم يكن للكلام معنى.

(٢) أول سورة الشمس.

(٣) سورة الشمس الآية ٩.

أي فعلنا ذلك لنبصر به وننلّ على القدرة. ثم قال ﴿لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾ أي لكل عبد يرجع إلى الله ويفكر في قدرته.

وقوله عزّ وجلّ: ﴿وَحَبِّ الْحَصِيدِ﴾.

أي وأنبتنا فيها حبّ الحصيد، فجمع بذلك جميع ما يقتات به من حب الحنطة والشعير وكل ما حصّد.

﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ﴾.

بسوقها طولها، المعنى وأنبتنا فيها هذه الأشياء.

وقوله: ﴿وَرِزْقًا لِلْعِبَادِ﴾.

ينتصب على وجهين أحدهما على معنى رزقناهم رزقاً لأن إنباته هذه الأشياء رزق، ويجوز أن يكون مفعولاً له، المعنى: فأنبتنا هذه الأشياء للرزق. ثم قال:

﴿كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾.

أي كما خلقنا هذه الأشياء نبعثكم.

وقوله عزّ وجلّ: ﴿كُلَّ كَذَبٍ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ﴾.

أي فحقّت عليه كلمة العذاب والوعيد للمكذّبين للرسل، وكذلك قوله: ﴿فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى، لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى، الَّذِي كَذَبَ وَتَوَلَّى﴾^(١).

وقوله: ﴿أَفَعَيَّنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ﴾.

هذا تقرير لأنهم اعترفوا بأن الله - عزّ وجلّ - الخالق، وأنكروا البعث، فقال: ﴿أَفَعَيَّنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ﴾، يقال: عَيَّتُ بالامر إذا لم تعرف وجهه، وأَعَيَّتُ إذا تعبّ.

(١) سورة الليل الآية ١٤ - ١٦.

وقوله عز وجل: ﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾.

أي بل هم في لبسٍ من اليبس.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾.

أي نَعْلَمُ ما يخفي وما يكته في نفسه.

﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾.

والوريد عرق في باطن العنق، وهما وريدان، قال الشاعر.

كَانَ وَرِيدَاهُ رِشَاءً اخْتَلَبَ^(١)

يعني من ليف.

وقوله عز وجل: ﴿إِذْ يَتَلَفَّى الْمَتَلَفَّىٰانَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ﴾.

﴿الْمَتَلَفَّىٰانِ﴾ كاتباه الموكَّلان به، يَتَلَفَيَانِ ما يعملهُ قَيْثَتَانِه، المعنى عن

اليمن قعيد وعن الشمال قعيد، فدلَّ أَحَدُهُمَا على الآخر، فحذف المدلول عليه، ومثله قَوْلُ الشَّاعِرِ.

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ والرأي مختلف^(٢).

أي نحن بما عندنا راضون وأنت بما عندك راضٍ، ومثله أيضاً

رمانِي بِأَمْرٍ كُنْتَ مِنْهُ وَوَالِدِي بَرِيئاً وَمِنْ أَجْلِ الطَّوِيِّ رِمَانِي^(٣)

المعنى رمانِي بِأَمْرٍ كُنْتَ مِنْهُ بَرِيئاً، ووالدي بريئاً منه.

(١) من رجز رؤبة وقيل: «غافرت مجدلاً كالكلب» وروايته في ديوانه والمصادر الأخرى: رشاء خُلِبَ. والخلب الليف، والرشاء الحبل - أي تركه ملقى على الأرض وقد انتفخت عروقه فصار كجبال الليف.

ملحقات ديوانه ١٦٩، ابن عيش ٨٢/٨، الخزائن ٣٥٦/٤. واليعني ٣٩٩/٢ واللسان (خلب)، وسيبويه ١٦٤/٣ (ت هرون) وشواهد الكشف.

(٢) تقدم.

(٣) للفرزدق - تقدم.

وقوله: ﴿عَتِيدٌ﴾ أي ثابت لازم.

وقوله: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾.

أي جاءت السكرة التي تدل الإنسان على أنه ميت، ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي بالموثّق الذي خلق له. وقال بعضهم: وجاءت سكرة الحق بالموت، ورويت عن أبي بكر رحمه الله والمعنى واحد، وقيل الحق ههنا الله عز وجل.

وقوله: ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾.

قيل في التفسير سائِق يسوقها إلى محشرها، وشَهِيد يشهد عليها بِعَمَلِهَا وقيل ﴿وَشَهِيدٌ﴾ هُوَ الْعَمَلُ نفسه.

وقوله: ﴿لَقَدْ كُنْتُ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾.

وهذا مثّل، المعنى كنت بمنزلة من عليه غطاء وعلى قلبه غشاوة.

﴿فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾.

أي فعلمك بما أنت فيه نافذ، ليس يراد بهذا البصر من - بَصَرِ الْعَيْنِ - كما تقول: فلان بصير بالنحو والفقه، تُرِيدُ عَالِمًا بِهِمَا، ولم ترد بصر الْعَيْنِ.

وقوله: ﴿قَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ﴾.

«ما» رفع بهذا و«عتيد» صفة لما يُيَمَّنُ جَعَلَ «ما» في مذهب النكرة، المعنى هذا شيء لَدَيَّ عَتِيد، ويجوز أن يكون رفعه على وجهين غير هذا الوجه، على أن يُرْفَعَ عَتِيدُ بِإِضْمَارٍ، كأنك قلت: هذا شيء لَدَيَّ هو عَتِيد ويجوز أن ترفعه على أنه خبر بعد خبر، كما تقول هذا حلز حامض، فيكون المعنى هذا شيء لَدَيَّ عَتِيد، ويجوز أن يكون رفعه على البدل من «ما»، فيكون المعنى هذا عَتِيد.

وقوله: ﴿أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ﴾.

أي عَنِيدٌ عن الحق، وقوله: ﴿أَلْقِيَا﴾، الوجه عندي - والله أعلم - أن يكون أمر الملكين، لأن ﴿أَلْقِيَا﴾ للثنتين، وقال بعض النحويين: إن العرب

تأمر الواحد بلفظ الاثنين، فتقول قوماً واضرباً زيداً يا رجل، ورووا أن الحجاج كان يقول: يا حَرَسِيَّ اضرباً عنقه، وقالوا: إنما قيل ذلك لأن أكثر ما يتكلم به العرب فيمن تأمره بلفظ الاثنين، نحو.

خليلي مُرَّابي على أُمِّ جُنْدَبٍ^(١)

قفا نيك من ذكرى حبيبٍ ومنزل^(٢)

وقال محمد بن يزيد: هذا فعل مثنى تأكيداً كأنه لما قال أَلْقَيْنا ناب عن قوله أَلْقَى أَلْقَى، وكذلك عنده قفا معناه عنده قف قف، فناب عن فعلين فبنى. وهذا قولٌ صالحٌ وأنا اعتقد أنه أمر الاثنين، والله أعلم.

وقوله: ﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْعَمْتَهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾.

المعنى إنما طغى وهو بضالته وإنما دعوته فاستجاب، كما قال: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾^(٣).

وقوله: ﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَنِي وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾.

أي من عمل حسنة فله عشر أمثالها، ومن عمل سيئة فلا يجزى إلا مثلها.

وقوله عز وجل: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ﴾.

وقرئت يوم يقول لجَهَنَّمَ، نصب يوم على وجهين على معنى ما يبذل القول لدي في ذلك اليوم، وعلى معنى أنذرهم يوم نقول لجَهَنَّمَ، كما قال: ﴿وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ﴾^(٤).

(١) أول قصيدة علقمة - والشرط الثاني: لنفسي حاجات الفؤاد المملب - وقد قدمت بها على امرئ القيس - وقد ذكرت شواهد المعنى جزءاً منها.

(٢) أول معلقة امرئ القيس. (٣) سورة إبراهيم الآية ٢٢. (٤) سورة مريم / ٣٩.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ : ﴿هَلْ اِمْتَلَا﴾.

[أي] أم لم تمتلئ ، وإنما السؤال توبيخ لمن أَدخلَهَا ، وزيادة في مكروهه ، ودليل على تصديق قوله : ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَتَّبَعُ مِنْهُمْ﴾ [أجمعين] (١) .
فأما قوله : ﴿وَتَقُولُ : هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ .

فيه وجهان عند أهل اللغة أحدهما أنها تقول ذلك بعد امتلائها فتقول : هل من مزيد ، أي هل بقي في موضع لم يمتلئ ، أي قد امتلأت ، ووجه آخر : تقول : هل من مزيد تغيظاً على من عصى كما قال عَزَّ وَجَلَّ : ﴿سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا﴾ . فأما قولها هذا ومخاطبتها قاله عَزَّ وَجَلَّ جعل فيها ما به تُمَيِّزُ وتخطب ، كما جعل فيما خلق أن يسبح بحمده ، وكما جعل في النملة أن قالت : ﴿يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ﴾ (٢) . وقد زعم قوم أنها امتلأت فصارت صورتها صورة من لومٍ لَقَالَ : هل من مزيد كما قال الشاعر :

امتلا الحوض وقال قطني (٣)

مهلاً رويداً قد ملأت بطني

وليس هناك قول . وهذا ليس يُشَبِّهُ ذاك ، لأن الله عَزَّ وَجَلَّ قد أعلمنا أن المخلوقات تسبح وأننا لا نفقه تسييحها ، فلو كان إنما هو أن يدل على أنها مخلوقة كنا نفقه تسييحها .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ : ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ .

المعنى لهم فيها ما يشاءون ولدينا مزيد مما لم يخطر على قلوبهم ، وجاء في التفسير أن السحاب يمر بأهل الجنة فيمطر لهم الحور ، فيقول الحور نحن الذين قال الله عَزَّ وَجَلَّ [فيهم] ﴿ولدينا مزيد﴾ .

(٢) سورة النحل / ١٨ .

(١) سورة ص / ٨٥ .

(٣) رجز يذكره النحويون في باب اسم الفعل ، ولم يذكره قاله - وقطني بمعنى حسي . انظر ابن يعيش ١٣١/٢ . وقد تقدم .

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا﴾.

اختلف الناس في القرن فقال قوم: القرن عشر سنين، وقال قوم ثلاثون سنة، وقال قوم أربعون سنة، وقال قوم سبعون سنة، وقالوا مائة سنة، وقال قوم مائة وعشرون سنة.

والقرن والله أعلم مقدار التوسط في أعمار أهل الزمان، فالقرن في قوم نوح على مقدار أعمارهم.

واشتقاقه من الاقتران فكأنه المقدار الذي هو أكبر ما يقترن فيه أهل ذلك الزمان في بقائهم.

وقوله عز وجل: ﴿فَتَقَبَّوْا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّجِيصٍ﴾.

وقرئت قَبَّوْا - بالتشديد والتخفيف - المعنى طَوَّقُوا وفتشوا فلم يروا محيصاً من الموت، قال امرؤ القيس^(١).

وقد نقيت في الأنفاق حتى رصيت من الغنيمة بالإياب

ونقرأ فَنَقَّبُوا في البلاد، أي فتشوا وانظروا، ومن هذا نَقَّبَ القوم للذي يعرف أمرهم، مثل العريف.

قوله عز وجل: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾.

وقرئت أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ، ومعنى من كان له قلب أي من صرف قلبه إلى التفهم، ألا ترى أن قوله: ﴿صُمُّ بَكْمٌ عُيٌّ﴾ أنهم لم يستمعوا استماع متفهم مسترشد فجعلوا بمنزلة من لم يسمع كما قال الشاعر:

(١) في الشَّيْري ٢٩٦/٣٦، والشرطي ٢٢٢/١٧، وسجزي في حيد ٢٢٤/٢، والكمال ٣٢٥/١. وفي الديوان: وقد طوقت.

أَصَمُّ عَمَّا سَاءَ سَمِيعٌ^(١)

ومعنى ﴿أَوَلَمْ يَلْقَ السَّمْعُ﴾ أي استمع ولم يشغل قلبه بغير ما يسمع،
والعرب تقول: أَلِقَ إِلَيَّ سَمْعَكَ، أي استمع مني، ومعنى وهو شهيدٌ،
أي وَقَلْبُهُ فِيمَا يَسْمَعُ^(٢)، وجاء في التفسير أنه يعنى به أهل الكتاب الذين
كانت عندهم صفة النبي ﷺ. فالمعنى على [هذا] التفسير ﴿أَوَلَمْ يَلْقَ السَّمْعُ
وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ أن صفة النبي عليه السلام في كتابه.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا
مِنْ لُغُوبٍ﴾.

اللُّغُوبُ الثَّغْبُ والاعْيَاءُ، يقال: لَغَبَ يَلْغُبُ لُغُوبًا. وهذا فيما ذكر أن
اليهود - لُعِنَتْ - قالت: خلق الله السموات والأرض في ستة أيامٍ أولُهَا الْأَخْدُ
وآخرها الجمعة، واستراح يوم السبت، فأعلم الله عزَّ وجلَّ أنه خلقها في ستة
أيام وسبحانه وتعالى أن يوصف بثعب أو نصب.

ثم قال: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ
وَقَبْلِ الْغُرُوبِ﴾.

يعني قبل طلوع الشمس صلاة الفجر، وقبل الغروب صلاة الغصير ﴿وَمِنْ
اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ صلاة المغرب.

﴿وَأَذْبَارَ السُّجُودِ﴾ الركعتان بعد صلاة المغرب على هذا، ويجوز أن يكون
الأمر بالتسبيح بعد الفراغ من الصلاة، ويقرأ ﴿وَمِنْ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَذْبَارَ السُّجُودِ﴾
وإدبار السجود، فمن قرأ وأَذْبَارَ بفتح الألف فهو جمع ذُبُرٍ، ومن قرأ وإدْبَارَ فهو
على مصدر أَدْبَرَ يُدْبِرُ إدْبَارًا.

(١) اتباهه لما يسمع فقط.

(٢) تقدم

وقوله تعالى: ﴿وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادِ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ﴾

جاء في التفسير أنه يعني به أنه ينادي بالحشر من مكان قريب، وقيل:
هي الصخرة التي في بيت المقدس، ويقال إنها في وسط الأرض.

قوله عز وجل: ﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ﴾.

أي يوم يبعثون ويخرجون، ومثله ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكْرٍ، خُشْعًا
أَبْصَارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾^(١) والأجداث القوب وقال أبو عبيدة: يوم
الخروج من أسماء يوم القيامة، واستشهد بقول العجاج^(٢).

أليس يوم سمي الخروجا اعظم يوم رَجَّه رَجُوجَا

وقوله: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذِكْرٌ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾.

هذا كما قال: ﴿لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُسَيِّرٍ﴾^(٣) وهذا قبل أن يؤمر النبي ﷺ
بالحرب لأن سورة «ق» مكية.

(١) سورة ٦، ٧.

(٢) في مجاز أبي عبيدة ٢٢٣/٢، وفي حيواته ص ١١.

(٣) سورة الغاشية ٢٢.

سورة الذاريات مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا﴾.

جاء في التفسير عن علي رضي الله عنه ان الكواء سألته عن ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا﴾ فقال علي: هي الرياح، قال: ﴿فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا﴾ قال السحاب، قال: ﴿فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا﴾ قال الفلك، قال: ﴿فَالْمَقْسَمَاتِ أَمْرًا﴾ قال الملائكة.

والمفسرون جميعاً يقولون بقول علي في هذا.

﴿وَالذَّارِيَاتِ﴾ مجرور على القسم، المعنى أحلف بالذاريات وبهذه الأشياء، والجواب: ﴿إِنْ مَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ﴾.

وقال قوم: المعنى وَرَبِّ الذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا كما قال عز وجل: ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾^(١)، والذاريات من ذَرَبَ الريح تنفرو إذا فرقت التراب وغيره، يقال: ذرت الريح وأذرت بمعنى واجد، ذرت فهي ذارية، وهن ذاريات، وأذرت فهي مُذَرِيَّة ومُذَرِيَّات للجماعة، وذاريات أيضاً، والمعنى ورب الرياح الذاريات، ورب السُّنَنِ الجاريات، ورب الملائكة المقسمات، إن ما توعدون لصادق.

وقوله: ﴿وَرَبُّنَّ الَّذِينَ لَؤَا قِيعُ﴾.

أي إن المجازاة على أعمالكم لواقعة.

(١) سورة الذاريات ٢٢.

وقوله: ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْحُبُوبِ﴾. إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُتَخَلِّفٍ.

جاء في التفسير أنها ذات الخلق الحسن، وأهل اللغة يقولون ذات الحبك ذات الطرائق الحسنة، والمحبوك في اللغة ما أجيذَ عمله وكل ما تراه من الطرائق في الماء وفي الرمل إذا أصابته الريح فهو حبك، وواحدها حبّاك، مثل مثال ومثّل، وتكون واحدها أيضاً حبيكة مثل طريقة وطرق.

وقوله: ﴿إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُتَخَلِّفٍ﴾ أي في أمر النبي ﷺ.

﴿يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ آفِكَ﴾. أي يصرف عنه من صرف.

وقوله عز وجل: ﴿قَتِلَ الْخَرَّاصُونَ﴾.

هم الكذابون، تقول: قد تخرّص عليّ فلان الباطل، ويجوز أن يكون الخراصون الذين يتظنون الشيء لا يحقّونه، فيعملون بما لا يدرون صحته.

وقوله عز وجل: ﴿يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ﴾.

ويجوز إيان بكسر الهمزة وفتحها، أي يقولون متى يوم الجزاء.

وقوله: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾.

ينصب يوم، ويجوز يوم هـم على النار يفتنون، فمن نصب فهو على وجهين أحدهما على معنى يقع الجزاء يوم هـم على النار يفتنون ويجوز أن يكون لفظه لفظ نصب ومعناه معنى رفع، لأنه مضاف إلى جملة كلام، تقول يعجبني يوم أنت قائم، ويوم أنت قائم، ويوم أنت تقوم، وإن شئت فتحت وهو في موضع رفع كما قال الشاعر: (١)

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حماسة في غصون ذات أو قال وقد رويت غير أن نطقت، لما أضاف غير إلى أن وليست بممكنة فتح، وكذلك لما أضاف يوم إلى ﴿هـم على النار﴾ فتح، وكما قرئت: ﴿يومن

(١) تقدم.

خِزْيُ يَوْمْتَيْهِ، ففتحت يوم وهو في موضع خفض لأنك أضفته إلى غير متمكن.
ومعنى ﴿يُثَنَّنُونَ﴾ يحرقون وَيُعَذَّبُونَ، ومن ذلك يقال للحجارة السود التي
كانها قد أحرقت بالنور الفَتَيْنِ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ. آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ﴾.
أعلم عَزَّ وَجَلَّ ما لأهل النار، ثم أعلم ما لأهل الجنة لأنه لما قال: ﴿وَأَنَّ
الَّذِينَ لَوْاقِعُهُمْ﴾ أعلم جزاء أهل الجنة، وجزاء أهل النار.

وقوله: ﴿آخِذِينَ﴾ نصب على الحال، المعنى إن المتقين في جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ
في حال أَخِذَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ، ولو كان في غير القرآن لجاز «أَخِذُونَ» ولكن
المصحف لا يُخالف، ويكون المعنى إن المتقين آخِذُونَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ في
جَناتٍ وَعُيُونٍ، والوجه الأول أجود في المعنى وعليه القراءة.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾.
المعنى كانوا يهجعون قليلاً من الليل، أي كانوا ينامون قليلاً مِنَ اللَّيْلِ،
ثم أعلم الله عَزَّ وَجَلَّ في أي شيء كَانَ سَهْرُهُمْ فقال: ﴿وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ
يَسْتَغْفِرُونَ﴾.

وجائز أن يكون «ماء» مُؤَكَّدَةٌ لَقَوَا، وجائز أن يكون «ماء» مع ما بعدها
مُضْطَرَأً، يكون المعنى كانوا قليلاً من الليل هجوعهم.
﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾.

﴿المحروم﴾ جاء في التفسير الذي لا ينمو له مال، والأكثر في اللغة لا
ينمى له مال، وجاء أيضاً أنه المجازف الذي لا يكاد يكتسب.
قوله: ﴿فَوَرَبَّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ خَفِيٌّ﴾.

أي إن ما أتى به النبي [بِحَقِّ] حق وإن قوله: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ حق.

فالمعنى أن هذا الذي ذكرنا في أمر الآيات والرُّزْقِ وأمر النبي ﷺ حق ﴿مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ﴾

وقرئت مثل ما أنكم تنطقون، وهذا كما تقول في الكلام: إن هذا لحقٌ كما أنك متكلمٌ، فمن رفع «مثل» فهي من صفة الحق، المعنى إنه لحقٌ ومثلٌ تُطَقِّعُكُمْ، ومن نصب فعلى ضربين أحدهما أن يكون في موضع رفع إلا أنه لما أضيف إلى «أن» فتح، ويجوز أن يكون منصوباً على التوكيد، على معنى إنه لحقٌ حقاً مثل نطقكم.

وقوله: ﴿هَلْ أَتَاكَ خَبِيرٌ ضَيْفٌ يُنْزِهِمُ الْمُكْرِمِينَ﴾.

جاء في التفسير أنه لما أتته الملائكة أكرمهم بالعجل، وقيل: أكرمهم بأنه خدمتهم، صلوات الله عليه وعليهم.

﴿فَقَالُوا سَلَامًا﴾ قَالَ سَلَّمَ.

وقرئت: ﴿قَالَ سَلَامٌ﴾ فنصب الأولى على معنى السَّلَامُ عليكم سَلَامًا، وسلمنا عليك سَلَامًا، ومن قراء، ﴿قَالَ سَلَامٌ﴾ فهو على وجهين على معنى قال سَلَامٌ عليكم، ويجوز أن يكون على معنى أمرنا سَلَامٌ. ومن قراء سَلَّمَ فالمعنى قال سلم أي أمرني سَلَّمَ، وأمرنا سَلَّمَ، أي لا بأس علينا.

وقوله: ﴿قَوْمٌ مُّكَرُّونَ﴾.

رفعه على معنى أنتم قوم منكرون.

﴿فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ﴾.

معنى ﴿فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ عدل إليهم من حيث لا يعلمون لأي شيء عدل،

وكذلك يَقُولُ: راغ فلان عنا إذا عدل عنهم من حيث لا يعلمون.

وقوله: ﴿فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾.

المعنى فقربه إليهم ليأكلوا منه فلم يأكلوا، قال ألا تأكلون على النكير، أي أمركم في ترك الأكل مما أنكره.

وقوله: ﴿فَأَوَّجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ﴾.

معنى «أَوَّجَسَ» وقع في نفسه الخوف.

وقوله عز وجل: ﴿وَيُشْرَوْهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ معنى «عليم» أنه يبلغ ويتعلم.

وقوله: ﴿فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صُرَّةٍ﴾ والصرَّة شدة الصباح ههنا ﴿فَصَكَّتْ وَجْهَهَا﴾ أي لطمت وجهها.

﴿وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾.

المعنى وقالت أنا عجوز عقيم، وكيف ألد. ودليل ذلك قوله في موضع آخر: ﴿قَالَتْ يَا وَيْلَتَا أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا﴾^(١).

﴿قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ﴾.

أي كما قلنا لك قال ربك، أي إنما نخبرك عن الله - عز وجل - والله حكيم عليم، يقدر أن يجعل العقيم ولوداً، والعجوز كذلك. فعلم إبراهيم أنهم رسل وأنهم ملائكة.

﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ أي ما شأنكم وفيهم أُرْسِلْتُمْ.

﴿قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ، لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَابَةً مِنْ طِينٍ﴾.

أي إنا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ لنهلكهم بكفرهم.

﴿مُسَوَّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ﴾.

(١) سورة هود / ٧٢.

أي معلّمة على كل حجر منها اسم من جعل إهلاكه به، والمنسومة
المعلّمة أُخِذَ من السُّومَةِ وهي العَلَامَةُ.

وقوله: ﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾.

أي تركنا في مدينة قوم لوط علامة للخائفين تُدَلِّهِمْ عَلَى أَنَّ اللَّهَ أَهْلَكَهُمْ
لينكل غيرهم عن فعلهم.

وقوله: ﴿وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾.

هذا عطف على قوله: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ﴾ وعلى قوله: ﴿وَتَرَكْنَا
فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾.

وقوله: ﴿بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾، أي بحجة واضحة.

﴿فَتَوَلَّى بِرُكْبَةٍ﴾: أي تولى بما كان يتقوى به من جُنْدِهِ وَمُلْكِهِ.

﴿وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مُجُنُونٌ﴾:

المعنى وقال هذا ساحر أو مجنون ﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾.

﴿فَأَخَذْنَاهُ﴾ وركنه الذي يتقوى به ﴿فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾، واليَمُّ البحر.

﴿وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ أي اللائمة لازمة له، أي ليس ذلك الذي فعل به بكفارة له.

والمُليِمُّ في اللغة الذي يأتي بما يجب أن يلام عليه، ومعنى نبذناهم
القيناهم، وكل شيء القيته تقول فيه قد نبذته، ومن ذلك نبذت النبيذ، ومن
ذلك تقول للملقوط منبوذ لأنه قد رُمِيَ به.

وقوله: ﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾.

أي وفي عاد أيضاً آيةً على ما شَرَحْنَا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَفِي مُوسَى﴾ والريح
العقيم التي لا يكون معها لَفْحٌ، أي لا تأتي بمطر، وإنما هي بريح الإهلاك.

﴿مَا تَلَدُّ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرِّيمِ﴾.

والريميم الورق الجاف المتحطم، مثل الهشيم، كما قال: ﴿كَهَشِيمِ
الْمُحْتَضِرِ﴾^(١).

﴿وَفِي ثَمُودَ﴾ أي وفي ثمود أيضاً آية.

وقوله: ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ﴾.

قرئت وقوم نوح - بالخفض - وقوم نوح - بالنصب - فمن خفض
فالمعنى في قوم نوح، ومن نصب فهو عطف على معنى قوله: ﴿فَأَخَذْتَهُمُ
الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾.

ومعنى أخذتهم الصاعقة أهلكناهم، فالمعنى فأهلكناهم وأهلكنا قوم نوح
من قبل، والأحسن والله أعلم أن يكون محمولاً على قوله: ﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ
فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾، لأن المعنى فأغرقناه وجنوده وأغرقنا قوم نوح من قبل.

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ: أي بقوة.

﴿وَإِنَّا لَمُوسِمُونَ﴾: جعلنا بينها وبين الأرض سعة.

﴿وَالْأَرْضَ قَرَشْنَاهَا﴾.

عطف على ما قبله مَنْصُوبٌ بفعل مضمر، المعنى وفرشنا الأرض
فرشناها.

ومعنى ﴿فَنَعِمَ الْمَاهِدُونَ﴾ نحن، ولكن اللفظ بقوله فرشناها يدل على
المضمر المحذوف.

وقوله: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾.

المعنى - والله أعلم - على الحيوان لأن الذكر والأنثى يقال لهما زَوْجَانِ
ومثله ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾^(٢)، ويجوز أن يكون الزوجان من كل

(٢) سورة النجم / ٤٥.

(١) سورة القمر / ٣١.

شيء، ويكون المعنى في كل شيء في الحيوان الذكر والأنثى ويكون في غيره صنفان أصل كل حيوان ومَوَاتٍ، والله أعلم.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾.

المعنى فقروا إلى الله من الشرك بالله ومن مَعَاصِيهِ إليه.

﴿إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾، أي أنذرکم عذابه وعقابه.

وقوله: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ، كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ﴾.

المعنى الأمر كذلك، أي كما فعل من قبلهم في تكذيب الرُّسُلِ.

﴿إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنُّونٌ﴾.

أي إلا قالوا هذا ساحر، ارتفع ساحر يا ضمار هو.

وقوله: ﴿اتَّوَصَّوْا بِهِ﴾.

معناه أوصى أولهم آخرهم، وهذه ألف التوبيخ وألف الاستفهام.

وقوله: ﴿فَقَتَلْنَا عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾.

أي لا لوم عليك إذا أدبت الرُّسُلَ.

﴿وَذَكَرْنَا لِلذَّكَرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

أي ذكرهم بأيام الله وعذابه وعقابه ورحمته.

وقوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾.

الله - عَزَّ وَجَلَّ - قد علم من قبل أن يَخْلُقَ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ من بعده يَمُنُّ

يكفر به، فلو كان إنما خلقهم ليجبرهم على عِبَادَتِهِ لكانوا كلهم عباداً مؤمنين.

ولم يكن منهم ضَلَالٌ كافرون، فالمعنى - وما خلقت الجن والإنس إلا

لأدعوهم إلى عِبَادَتِي، وأنا مُرِيدُ الْعِبَادَةَ مِنْهُمْ، يعني من أهلها.

﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا﴾.

أي ما أريد أن يرزقوا أحداً من عبادي، وما أريد أن يطعموه^(١)، لأنني أنا الرزاقُ المطعمُ.

﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾.

والقراءة الرفعُ وهو في العربية أحسن بكون رفع المتين صفةً لله عزَّ وجلَّ، ومن قرأ ذو القوة المتين - بالخفض - جعل المتين صفةً للقوة لأن تأنيث القوة كتأنيث الموعظة، كما قال: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنَ الْمَعْنَى فَمَنْ جَاءَهُ وَعَظٌ.

ومعنى ﴿ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ ذو الأقتداء الشديد.
وقوله: ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ﴾.

الذُّنُوبُ في اللغة النصيب والدلو يقال لها الذنوب، المعنى فإن للذين ظلموا نصيباً من العذاب مثل نصيب أصحابهم الذين أهلكوا نحو عاد وثمود وقوم لوط.

﴿فَلَا يَسْتَمْعِلُونَ﴾، أي إن أُخِّرُوا إلى يوم القيامة.
﴿قَوْلُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾، أي من يوم القيامة.

(١) الأولى أن يكون التقدير: ما أريد أن يطعموني، وذلك لوجود نون الوقاية في «يطعمونه».

سُورَةُ الطُّورِ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: ﴿وَالطُّورِ﴾.

قسم، والطور الجبل، وجاء في التفسير أنه الجبل الذي كُلَّم الله عليه موسى عليه السلام.

﴿وَكِتَابٍ مُّسْطُورٍ. فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ﴾.

الكتاب ههنا ما أثبت على بني آدم من أعمالهم.

﴿وَالْيَبِيتِ الْمَعْمُورِ﴾.

في التفسير أنه بيت في السماء يذاه الكعبة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم يخرجون منه وَلَا يَعُودُونَ إليه.

وقوله: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾.

جواب القسم، أي وهذه الأشياء إن عذاب ربك... وجائز أن يكون المعنى - والله أعلم - ورب هذه الأشياء ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾.

وقوله: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾.

﴿تمور﴾ تدور، و «يوم» منصوب بقوله ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾، أي لواقع يوم القيامة.

فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ، والويل كلمة يقولها العرب لكل من وقع في
هلكة.

قوله: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ﴾.

أي يشاغلوهم بكفرهم لعب عاقبته العذاب.

﴿يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً﴾.

أي يوم يزعجون إليها ازعاجاً شديداً، ويدفعون دفعاً عنيفاً، ومن هذا
قوله: ﴿الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾، أي يدفعه عما يجب له.

وقوله: ﴿هَلِجَ النَّارَ الَّتِي كُتِمَ بِهَا تَكْذِبُونَ﴾.

المعنى فيقال لهم: ﴿هذه النار التي كتمت بها تكذبون﴾.

﴿وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾.

جاء في التفسير أن البحر يسجر فيكون نار جهنم، وأما أهل اللغة فقالوا:
البحر المسجور المملوء. وأنشدوا: (١)

إذا شاء طالع مسجورة ترى حولها النبع والسائم

يعني ترى حولها عيناً مملوءة بالماء.

وقوله عز وجل: ﴿أَفَبِعَذَابِنَا أَنتُمْ لَا تَبْصُرُونَ﴾.

لفظ هذه الألف لفظ الاستفهام، ومعناها ههنا التوبيخ والتقريع أي
أصدقون الآن أن عذاب الله لواقع.

وقوله عز وجل: ﴿أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا﴾ سواء مرفوع

بالابتداء، والخبر محذوف، المعنى سواء عليكم الصبر والجزع.

(١) للنمر بن تولب. وهو في الخزانة ٤/٤٢٤، والشعرى ١/١٣٥، والعيني ١/٥٧٥، وشواهد
المعنى ٦٥. يقول في الأبيات السابقة: لو كان لملخوق أن ينجر من الموت لكان الوعل
الأعصم، لأن أمه تلده في مضلة لا يهتدى إليها إذا شاء طالع مسجورة: أي مملوءة بالماء
تحيط بها هذه الأشجار. من النبع وهو شجر قوي تصنع منه القسي، والسائم هو الأبتوس.

﴿إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

معنى إنما هنا ما تجزون إلا ما كنتم تعملون، أي الأمر جارٍ عليكم على العدل، ما جوزيتم إلا أعمالكم.

وقوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ﴾. فأكهين بما آتاهم ربهم.

وفاكهين جميعاً، والنصب على الحال، ومعنى «فاكهين بما آتاهم ربهم» أي معجبين بما آتاهم ربهم

﴿وَوَفَّاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَنَّةِ﴾.

أي غفر لهم ذنوبهم التي توجب النار بإسلامهم وتوبتهم.

وقوله عز وجل: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾،

المعنى: يقال لهم «كلوا واشربوا هنيئاً». وهنيئاً منصوب وهو صفة في موضع المصدر، المعنى كلوا واشربوا هنيئاً وليهنكم ما صرتم إليه.

وقوله: ﴿يَتَنَزَّعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْنِيمٌ﴾.

معنى «يتنازعون» يتعاطون فيها كأساً، يتناول هذا الكأس من يد هذا وهذا من يد هذا، وقوله: ﴿لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْنِيمٌ﴾، معناه لا يجري بينهم ما يلغى، أي لا يجري بينهم باطل ولا ما فيه إثم كما يجري في الدنيا لشرب الخمر، والكأس في اللغة الإناء المملوء، فإذا كان فارغاً فليس بكأس. وتقرأ: لا لغو فيها ولا تأنييم. بالنصب، فمن رفع فعلى ضريين، على الرفع بالابتداء، و«فيها» هو الخبر، وعلى أن يكون «ولا» في مذهب «ليس» رافعة.

أنشد سيويه وغيره^(١):

مَنْ صَدَّ عَنْ نِيرَانِهَا قَاتَا ابْنَ قَيْسٍ لَا بَرَّاحَ

(١) تقدم

ومن نصب فعلى النقي والتبرية كما قال في قوله: لا رب فيه، إلا أن الاختيار عند النحويين إذا كررت «لا» في هذا الموضع الرفع، والنصب عند جميعهم جائز حسن.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَقْبَلْ بِغَضُّهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ. قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُتَشَفِّعِينَ﴾.

الكلام - والله أعلم - يدل مهنا أنهم يتساءلون في الجنة عن أحوالهم [التي] كانت في الدنيا، كان بعضهم يقول لبعض: بم صرت إلى هذه المنزل الرفيعة، وفي الكلام دليل على ذلك وهو قوله في جواب المسألة: ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُتَشَفِّعِينَ﴾.

أي مشفقين من المصير إلى عذاب الله عز وجل، فعملنا بطاعته، ثم قرنا الجواب مع ذلك بالإخلاص والتوحيد بقولهم: ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾.

أي نوحده ولا ندعولها غيره.

﴿فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَّانَا عَذَابَ السَّمُومِ﴾، أي عذاب سموم جهنم.

وقوله: عز وجل: ﴿قَدْ كَرِهَ اللَّهُ لَكَ بُكَاہَنَ الْكُفَّارِينَ وَلَا مُجْنُونٍ﴾.

أي ذكرهم بما اعتدنا للمتقين المؤمنين والضلال للكافرين، فما أنت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون أي لست تقول ما تقول ككاهنة، ولا تنطق إلا بوحى من الله عز وجل.

وقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَبُّهُ الْمُتُونِ﴾.

﴿رَبُّهُ الْمُتُونِ﴾ حوادث الدهر.

﴿قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُرَبِّينَ﴾.

فجاء في التفسير أن هؤلاء الذين قالوا هذا - وكان فيهم أبو جهل -
هذكوا كلهم قبل وفاة رسول الله ﷺ.

وقوله: ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ بِهَذَا﴾ .

أي أتاؤهمم أخْلَامُهُمْ بترك القبول ممن يدعوهم إلى التوحيد وتأتيهم
على ذلك بالدلائل، ويعملون أحجاراً ويعبدونها.

﴿أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ .

أي أم هم يكفرون طغياناً وقد ظهر لهم الحق.

﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ﴾ .

أي إذا قالوا أن النبي ﷺ تقوله فقد زعموا أنه من قول البشر، فليَقُولُوا
مثله فما رام أحد منهم أن يقول مثل عَشْرِ سُوْر ولا مثل سورة.

وقوله: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ .

معناه بل أخلِقُوا من غير شيء، وفي هذه الآية قولان، وهي مِنْ أَصْغَب
ما في هذه السورة. قال بعض أهل اللغة: ليس هم بأشد خلقاً من خلق
السموات والأرض، لأن السموات والأرض خُلِقَتَا من غير شيء، وهم خُلِقُوا
من آدم وأدم من تراب.

وقيل فيها قول آخر، ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ﴾ أم خُلِقُوا لِغَيْرِ شَيْءٍ أي
خلقوا باطلاً لا يحاسبون ولا يؤمنون ولا يَنْهَوْنَ.

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ .

وقرئت ﴿أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾، وقرئت «واتبعتم ذُرِّيَّتَهُمْ» وكلا الوجهين
جائز، الذرية تقع على الجماعة، والذريات جمع، وذرية على التوحيد أكثر.

وتأويل الآية أن الأبناء إذا كانوا مؤمنين، وكانت مراتب آبائهم في الجنة

أعلى من مراتبهم ألحق الأبناء بالأباء، ولم ينقص الأباء من عملهم شيئاً، وكذلك إن كان عمل الآباء أنقص، ألحق الآباء بالأبناء.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾.

معناه ما أنقصناهم، يقال ألته يألته ألناً إذا نقصه، قال الشاعر^(١)

أبلغ بني نعل عني مغلفة جهد الرسالة لا ألناً ولا كذباً

ويقال لآته يلبته لئناً إذا نقصه وصرفه عن الشيء، قال الشاعر^(٢):

وليلة ذات نلى سريت ولم يلتني عن هواها لبت

وقوله عز وجل: ﴿أَمْ عَنْدهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصِيطُونَ﴾ المصيطرون

الأرباب المتسلطون، يقال: قد سيطر علينا وتسيطر وتسيطر. بالسين والصاد، والأصل السين، وكل سين بعدها طاء يجوز أن تقلب صاداً، تقول: سيطر وصيطر، وسطا ووطا.

وتفسير ﴿أَمْ عَنْدهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ﴾، أي عندهم ما في خزائن ربك من

العلم، وقيل - في «خزائن ربك» أي رزق ربك.

وقوله عز وجل: ﴿أَمْ لَهُمْ سُلْمٌ يَسْمَعُونَ فِيهِ﴾.

وقال أهل اللغة: معنى يسمعون فيه، يسمعون عليه ومثله:

﴿لَا صَلْبَتُكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾^(٣) أي على جلوع النخل.

﴿فَلَيَاتِ مُسْمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾.

(١) للحطية - انظر مجاز أبي عبيدة ٢٢١/٢، واللسان (آلت) ومعاني الفراء ٩١ ج ٣ - في الآية نفسها.

(٢) أورده أبو عبيدة في مجاز ٢٢١/٢ منسوباً لرؤبة، وهو في معاني الفراء ٩١ ج ٣ غير منسوب، وانظر القرطبي ٣٤٩/١٦.

(٣) سورة طه الآية ٧١.

أي بحجة واضحة، والمعنى - والله أعلم - أنهم كجبريل الذي يأتي النبي ﷺ بالوحي ويبين تبينه عن الله، ما كان وما يكون. ثم سفر أحلامهم في جعلهم البنات لله فقال:

﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ﴾.

أي أنتم يجعلون لله ما تكرهون وأنتم حكماء عند أنفسكم.

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ﴾.

المعنى أن الحجة واجبة عليهم من كل جهة، لأنك أتيتهم بالبيان والبرهان ولم تسألهم على ذلك أجراً.

وقوله جبل وعلاً: ﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ الْمَكِيدُونَ﴾.

أي أم يريدون بكفرهم وطفيانهم كيداً. فالله عز وجل يكيدهم ويجزيهم بكيدهم العذاب في الدنيا والآخرة.

وقوله عز وجل: ﴿أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ﴾.

المعنى بل ألهم إله غير الله. فإن قال قائل: هم يزعمون أن الأصنام آلهتهم، فكيف قيل لهم: ﴿أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ﴾ فالجواب في ذلك ألهم إله غير الله يخلق ويرزق ويفعل ما يعجز عنه المخلوقون، فمن يفعل ذلك إلا الله عز وجل، ثم نزه نفسه عز وجل فقال: ﴿مُبْحَأَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

جاء في التفسير وفي اللغة أن معناه تنزيه الله عما يشركون، أي عن يجعلون شريكاً لله عز وجل.

وقوله: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ﴾ أي وإن يروا قطعة من العذاب يقولوا لشدة طفيانهم وكفرهم: هذا سحب مركوم، ومركوم قد ركم بعضه على بعض، وهذا في قوم من أئمة الكفر وهم الذين

قال الله - عز وجل - ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَاباً مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا، بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾^(١) فأعلم الله عز وجل أن هؤلاء لا يعتبرون ولا يوقنون ولا يؤمنون بآبئه ما يكون من الآيات.

وقوله عز وجل: ﴿فَلَذَرُهُمْ حَتَّى يَلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾.

وقرئت: ﴿يُصْعَقُونَ﴾، أي فذرهم إلى يوم القيامة، ثم أعلم أنه يعجل لهم العذاب في الدنيا فقال:

﴿وَأَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَاباً دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

المعنى وإن للذين ظلموا عذاباً دون عذاب الآخرة، يعني من القتل والأسر وسي الداراي الذي نزل بهم، وأعلم الله - عز وجل - أنه ناصر دينه ومهلك من عادى نبيه، ثم أمره بالصبر إلى أن يقع العذاب بهم فقال:

﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾.

أي فإنك بحيث نراك ونحفظك ونرعاك، ولا يصلون إلى مكروهك. ﴿وَسَخَّ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾.

أي حين تقوم من منامك، وقيل حين تقوم في صلاتك، وهو ما يُقال مع التكبير: سبحانك اللهم وبحمدك.

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ﴾.

وقرئت «وَأَدْبَارَ النجوم»، فمن قرأ إدبار بالكسر فعلى المصدر أدبرت إدباراً، ومن قرأ أدبار بالفتح فهو جمع دبر. وأجمعوا في التفسير أن معنى أدبَار السُّجُود، معناه صلاة الركعتين بعد المغرب، وأن إدبار النجوم صلاة ركعتي الغداة^(٢).

(١) سورة الحجر الآية ١٤ - ١٥.

(٢) معنى السبح في هذا الوقت هو الصلاة.

سورة النجم^(١)

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾.

أقسم الله - عز وجل - بالنجم.

وقوله: ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ﴾، جَوَابُ القسم.

وجاء في التفسير أن النجم الثريا، وكذلك يسميها العرب، وجاء أيضاً في التفسير أن النجم نزول القرآن نجماً بعد نجم، وكان ينزل منه الآية والأيتان، وكان بين أول نزوله إلى استتمامه عشرون سنة، وقال بعض أهل اللغة: النجم بمعنى النجوم وأنشدوا^(٢).

فظلت تعد النجم في مُسْتَجِيرَةٍ . سريع بأيدي الأكلين جمودها

يصف قدراً كثيرة الدسم، ومعنى تعد النجم أي من صفاء دسمها ترى النجوم فيه، والمستحيرة القدر، فقال يجمد على الأيدي الدَّسَمُ مِنْ كَثْرَتِهِ وقالوا مثله: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾^(٣).

ومعنى: ﴿إِذَا هَوَىٰ﴾، إذا سقط، وإذا كان معناه نزول القرآن فالمعنى في «إِذَا هَوَىٰ»، إذا نزل.

(١) بياض في الأصل.

(٢) للراعي. انظر اللسان (نجم)، وشواهد الكشاف، وأورده أبو عبيدة في مجازة ٢/٢٣٥،

«وبانت تعد النجوم وكذلك الطبري ٢٧/٢٢ والقرطبي ١٧/٨٢.

(٣) سورة الواقعة / ٧٥.

﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى﴾: يعني النبي ﷺ.

وقوله: ﴿وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَى﴾، أي ما الذي يأتيكم به مما قاله بهواه.

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾.

«إن» بمعنى «ما»، المعنى: ما هو إلا وحي.

﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى﴾، يعني به جبريل عليه السلام.

وقوله: ﴿ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى﴾.

﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ من نعت قوله «شديد القوى»، والمرأة القوة، «عَلَّمَهُ» علم
لنبي ﷺ.

وقوله: ﴿فَاسْتَوَى وَهُوَ بِالْأُفْقِ الْأَعْلَى﴾.

قال بعض أهل اللغة: «هو» وهنا يعني به النبي عليه السلام، المعنى
فاستوى جبريل والنبي ﷺ بالأفق الأعلى، وهذا عند أهل اللغة لا يجوز مثله
إلا في الشعر إلا أن يكون مثل قولك: استويت أنا وزيد، ويستقبحون استويت
وزيد، وإنما المعنى استوى جبريل وهو بالأفق الأعلى على صورته الحقيقية،
لأنه كان يتمثل للنبي ﷺ إذا هبط عليه بالوحي في صورة رجل، فأحب رسول
الله أن يراه على حقيقته فاستوى في أفق المشرق فملاً الأفق. فالمعنى - والله
أعلم - فاستوى جبريل في الأفق الأعلى على صورته.

﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾.

ومعنى ﴿دَنَا وَتَدَلَّى﴾ واحد، لأن المعنى أنه قَرَبَ، وتدلَّى زَادَ في القرب،

كما تقول: قد دنا فلان مني وقرب، ولو قلت: قد قَرَّبَ مني ودنا جاز.

﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾.

المعنى كان ما بينه وبين رسول الله مقدار قوسين من القسي العربية أو أقرب، وهذا الموضع يحتاج إلى شرح لأن القائل قد يقول: ليس تخلو أو من أن تكون للشك أو لغير الشك، فإن كانت للشك فمحال أن يكون موضع شك، وإن كان معناها بل أدنى، بل أقرب فما كانت الحاجة إلى أن يقول: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ﴾: - كان ينبغي أن يكون كان أدنى من قَابَ قَوْسَيْنِ.

والجواب في هذا - والله أعلم - أن العباد خطبوا على لغتهم ومقدار فهمهم وقيل لهم في هذا ما يقال للذي يحزر، فالمعنى فكان على ما تقدرونها أنتم قدر قوسين أو أقل من ذلك، كما تقول في الذي تقدره: هذا قدر رُمَحَيْنِ أو أنقص من رُمَحَيْنِ أو أرجح. وقد مر مثل هذا في قوله: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾^(١).

﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾، أي فأوحى جبريل إلى النبي عليه السلام ما أوحى.

قوله: ﴿مَا كَذَّبَ الْفُؤَادَ مَا رَأَىٰ﴾.

وقرئت: ﴿مَا كَذَّبَ الْفُؤَادَ مَا رَأَىٰ﴾ بتشديد الدال.

وقوله: ﴿لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾.

جاء في التفسير أن النبي ﷺ رأى ربه - عز وجل - بقلبه، وأنه فضل خص به كما خص إبراهيم عليه السلام بالخلة^(٢). وقيل رأى أمراً عظيماً، وتفسيره ﴿لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾.

وقوله - عز وجل - : ﴿فَأَنصَرُونَهُ عَلَىٰ مَا يَبْرَىٰ﴾.

(١) سورة الصافات / ١٤٧.

(٢) أي اتخذه الله خليلاً.

و ﴿أُتْمَارُهُ﴾ وقرئت بالوجهين جميعاً، فمن قرأ ﴿أُفْتَمَرُونَهُ﴾ فالمعنى أفتجسدونه، ومن قرأ ﴿أُتْمَارُونَهُ﴾ فمعناه أتجادولونه في أنه رأى الله - عز وجل - بقلبه، وأنه رأى الكبرى من آياته.

وقوله تعالى: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾.

أي ما زاغ بصر رسول الله ﷺ وما طغى، ما عدل ولا جاوز القصد في رؤيته جبريل قد ملا الأفق.

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ. عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنتَهَىٰ.

أى رآه مرة أخرى عند صدارة المتهى .

﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾.

جاء في التفسير أنها جنة تصير إليها أرواح الشهداء، فلما قص هذه الأفاصيص، وأعلم - عز وجل - كيف قصه جبريل، وأن النبي ﷺ يأتيه ذلك من عند الله الذي ليس كمثلهم شيء قيل لهم:

﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ، وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ﴾.

كان المعنى - والله أعلم - أخبرونا عن هذه الألهة التي لكم تعبدونها من دون الله - عز وجل - هل لها من هذه القدرة والعظمة التي وصف بها رب العزة - جل وعز - شيء .

وجاء في التفسير أن اللات صنم كان لثيف يعبدونه، وأن العزى سمرّة، وهي شجرة كانت لغطفان يعبدونها، وأن مناة صخرة كانت لهذيل يعبدونها من دون الله، ف قيل لهم أخبرونا عن هذه الآلهة التي تعبّدونها وتعبّدون معها الملائكة، تزعمون أن الملائكة وهذه بنات الله، فوبّخهم الله فقال: أرايتم هذه الاناث إلهة هي وأنتم تخشعون للذكّران.

وذلك قوله: ﴿الْكُفْرَ وَالْزُكْرَ وَالْأُنْثَى﴾.

ومن قرأ ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾ بتشديد التاء فزعموا أن رجلاً كان يَلْتِ السَّوِيْقَ وَيَبِيعُهُ عند ذلك الصنم فسمي الصنم اللَّاتُ - بتشديد التاء - والأكثر «اللَّات» بتخفيف التاء. وكان الكسائي يقف عليها بالهاء، يقول «اللاه» وهذا قياس والأجود في هذا اتباع المصحف والوقف عليها بالتاء. وقرئت عندها جَنَّةُ المأوى - بالهاء (١) - والأجود جَنَّةُ المَأْوَى، لأنه جاء في التفسير كما ذكرنا أنه يحل فيها أرواح الشهداء.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿تِلْكَ إِذْ نَفَسَتْ ضَيْزَى﴾.

أي جعلكم لله البنات ولكم البنين، والضيزى في كلام العرب الناقصة الجائزة، يقال: ضازه يضيّزه إذا نقصه حَقُّه، ويقال ضازه يضاّزه - بالهمز - وأجمع النحويون أن أصل ضيزى ضوزى وَحَجَّتُهُمْ أنها نقلت من فُعَلَى إلى فُعَلَى أي من ضوزى إلى ضيزى لتسلم الياء، كما قالوا أبيض ويبيض، فهو مثل الأحمر وحمر، وأصله بِيَضٌ فنقلت الضمة إلى الكسرة.

وقرأت على بعض العلماء باللغة في ضيزى لَفَاتَ قَالَ: يقال: ضيزى وضُوزى وضُوزى بالهمز، وضُأَزَى على فَعَلَى مفتوحة. ولا يجوز من هذا في القرآن إِلَّا مَا قَرَأْتُ به وهو ضيزى بالياء غير مهموز. وإنما لم يقل النحويون إنها على أصلها لأنهم لا يعرفون في الكلام فُعَلَى صفة، إنما يعرفون الصفات على فَعَلَى بالفتح نحو سكرى وَغَضَبِي، أو بِالضَمِّ نحو حبلى وَالْفُضْلَى. وكذلك قالوا مشية حيكي، وهي مشية يحبك فيها صاحبها، يقال: حاك يحيك إذا تبختر، فحيكى عِنْدَهُمْ فُعَلَى أيضاً.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً﴾.

جاء ﴿شَفَاعَتُهُمْ﴾ واللفظ لفظ واحد، ولو قيل شفاعته لجاز ولكن المعنى

(١) أي: المهوى.

معنى جماعة، لأن «كَمْ» سؤال عن عَدَدٍ وإخبار بِعَدَدٍ كثير، لأن «رُبَّ» لِلْقَلِيلَةِ و«كَمْ» للكثرة، ومعنى شفاعتهم ههنا يفسرها قوله - عز وجل - : «الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ» - إلى قوله : «رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبِعُوا سَبِيلَكَ» - إلى قوله : «وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ»^(١).

فَاعْلَمْ اللَّهُ - عز وجل، أَنَّهُمْ لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى .

فهذا تاويل قوله «لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى» .

وقوله عز وجل : «إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُونُ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنثَى، وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ» .

أي يقولون إن الملائكة بنات الله عز وجل .

وقوله : «ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ» .

لأنه وَصَفَهُمْ بأنهم لا يريدون إِلَّا الحياة الدنيا فقال : «فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا . ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ» .

إنما يعلمون ما يحتاجون إليه في مَعَاشِهِمْ، فقد نبذوا أمر الآخرة وراء ظهورهم .

وقوله عز وجل : «الَّذِينَ يَحْتَبِرُونَ كِبَارَ الْأَنْثَمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّمَمَ» .

قيل إن اللمم نحو القبله والنظرة وما أشبه ذلك، وقيل إلا اللمم إلا أن يكون العبد قد ألم بفاحشة ثم تاب .

وقوله عز وجل : «إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ» .

بذل هذا على أن اللمم هو أن يكون الإنسان قد ألم بالمعصية ولم يُصِرَّ ولم يُقِمَّ على ذلك، وإنما الإلمام في اللغة يوجب أنك تآبَى الشيء الوقت ولا تقيم

(١) سورة غافر / ٧ - ٩ .

عليه، فهذا - والله أعلم - معنى اللعم في هذا الموضع .

وقوله عز وجل - ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى ، وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْذَى﴾ .

معنى «أكذى» قطع، وأصله من الحفر في البثر يقال للحافر إذا حفر البثر فبلغ إلى حَجَرٍ لا يمكنه معه الحفر: قد بلغ إلى الكدية، فعند ذلك يقطع الحفر .

وقوله: ﴿أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهَوْ يَرَى﴾ .

معناه فهو يعلم والرؤية على ضربين، أَخَذَهُمَا «رَأَيْتُ» أَبْصَرْتُ وَالْآخِرَ عَلِمْتُ، كما تقول: رأيت زيدا أَخَالَكَ وَصَدِيْقَكَ مَعْنَاهُ عَلِمْتُ . أَلَا تَرَى أَنَّ الْمَكْفُوفَ يقول: رأيت زيدا عَاقِلًا، فلو كان من رؤية الْعَيْنِ لم يجز .

وقوله عز وجل: ﴿أَمْ لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى، وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ أي قضى، يقال إن إبراهيم عليه السلام وَفَّى مَا أَمَرَ بِهِ، وما امْتَحِنَ به من ذبح ولده، فعزم على ذلك حتى فداه الله بِالذَّبْحِ وَاُمْتَحِنَ بالصبر على عداوة قومه حين أُجْبِجَتْ له النار فَطُرِحَ فيها، وَأَمَرَ أَيْضًا بِالْإِخْتِائِنِ فَاسْتَتَنَ، وقيل وَفَّى وهي أبلغ من وَفَى لأن الذي امْتَحِنَ به من أعظم المِحَنِ، ومعنى ﴿أَمْ لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ﴾ أي أم لم يخبر، ثم أعلم ما في الصحف .

وَمَوْضِعُ ﴿أَلَا تَرَوْا زُرَّةً وَزُرَّةً أُخْرَى﴾ خَفَضُ، المعنى أم لم يَنْبَأْ بأن لا تزر وزرة وَزُرَ أُخْرَى .

وَ«أَنَّ» ههنا بدل من مَا، ويجوز أن تكون «أَنَّ» في مَوْضِعِ رَفْعٍ عَلَى إِصْمَارٍ «هُوَ» كَأَنَّهُ لَمَّا قِيلَ: بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى قِيلَ: مَا هُوَ؟ قِيلَ هُوَ أَلَّا تَرَوْا زُرَّةً وَزُرَّةً أُخْرَى، ومعناه وَلَا تَوْخِذْ نَفْسَ بِإِثْمِ غَيْرِهَا، وكذلك قوله: ﴿وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ .

أي هذا أيضاً مما في صحف إبراهيم وموسى عليهما السلام، وَمَعْنَاهُ
ليس للإنسان الأجزاء سبعه، إن عَمِلَ خيراً جُزِيَ خيراً، وإن عَمِلَ شراً جُزِيَ
شراً..

وتزدر من وَذَرَ يَزْرُ إِذَا كَسَبَ وَذَرًا وهو الإثم.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَأَنْ سَعْيُهُ سَوْفَ يُرَى﴾.

إِنْ قَالَ قَائِلٌ: إِنْ أَلَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَرَى عَمَلَ كُلِّ عَامِلٍ ويعلمه، فما معنى
﴿سَوْفَ يُرَى﴾ فالمعنى أنه يرى الْعَبْدُ سَعْيَهُ يوم الْقِيَامَةِ، أي يرى في مِيزَانِهِ
عَمَلَهُ.

﴿ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى﴾.

أي يجزي عمله أو في جزاء. وجائز أن تقرأ سَوْفَ يُرَى، والْأَجُودُ يُرَى،
لأن قولك إن زيداً سوف أكرم، فيه ضَعْفٌ لأنَّ إنَّ عاملة وأكرم عاملة، فلا
يجوز أن ينتصب الاسم من وَجْهَيْنِ، ولكن يجوز على إضممار الهاء، على
معنى سوف يراه، أو على إضممار الهاء في «أَنَّ» تقول: إن زيداً سَأَكْرِمُ، على
أنه زيد سأكرم.

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُتَّبَعُ﴾.

أي إليه المرجع، وهذا كله في صحف إبراهيم وموسى.

﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ﴾.

قيل في أقنى قولان: أحدهما «أَقْنَى» هو أَرْضَى، والآخر أَقْنَى جعل له
قَنْيَةً، أي جعل القنى أصلاً لِصَاحِبِهِ ثَابِتاً، ومن هذا قولك: قد أَقْنَيْتُ كَذَا
وكذا، أي عملت على أنه يكون عِنْدِي لا أخرجه مِنْ يَدِي.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعَرَى﴾.

﴿الشعري﴾ كوكب خَلَفَ الجوزاء، وهو أحد كوكبي ذِرَاعِ الأَسَدِ، وكان قوم من العرب يعبدون الشعري، فأعلم الله - جلَّ وعزَّ - أنه رُبُّهَا وَأَن خَالِقُهَا، وَمَوْ المَعْبُودُ - عزَّ وجلَّ - .

﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى﴾ .

هؤلاء هم قوم هود، وهم أُولَى عَادٍ . فلما الأولى ففيها ثلاث لغات: بسكون اللام وإثبات الهمزة، وهي أجود اللغات والتي تليها في الجودة «الأولى» - بضم اللام وطرح الهمزة، وكان يجب في القياس إذا تحركت اللام أن تسقط ألف الوصل، لأن ألف الوصل اجْتَلِيَتْ لسكون اللام، ولكن جاز بُيُوتُهَا لأن ألف لامِ المَعْرِفَةِ لا تسقط مع ألف الاستفهام، فخالفت الفات الوصل . ومن العرب من يقول: لُولي - يريد الأولى - فطرح الهمزة لتحرك اللام . وَقَدْ قُسرِيَ «عَادًا لُولِي» . على هذه اللغة، وأدغم التشوين في اللام . والأكثر عَادًا الأولى بكسر التشوين .

وقوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَنُمُودًا فَمَا أَبْقَى﴾ .

نمود نسق على عادٍ، ولا يجوز أن ينصب بقوله ﴿فَمَا أَبْقَى﴾ لَأَنَّ مَا بَعْدَ الفاء لا يعمل فيما قبلها، لا تقول: زيدا فضررت . فكيف وَقَدْ أَنتَ وما بعد الفاء، وأكثر النحويين لا ينصب ما قبل الفاء بما بعدها . والمعنى وأهلك نمود فما أبقامهم .

﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى﴾ .

المؤتفكة المحسوفُ بها، أي التفتكت بأهلها، ومعنى أهوى، أي رُفِعَتْ جِئْنَ خُصِفَ بهم إلى نحو السماء حتى سمع من في السماء أصوات أهل مدينة قوم لوط ثم أهويت أي أَلْقَيْتَ في الهاوية .

﴿فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى﴾.

معناه فغشاها الله - عز وجل - من العذاب ما غشى .

وقوله عز وجل: ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى﴾.

هذا - والله أعلم - خطاب للإنسان . لما عُدِّدَ عليه مما فعله الله به ، مما يدل على وحدانيته . كان المعنى أيها الإنسان بأي نعم ربك التي تدلك على أنه واحد تشكك ، لأن المرء به الشك .

وقوله: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذِيرِ الْأُولَى﴾.

أي النبي ﷺ مجراه في الإنذار مجرى مَنْ تَقَدَّمَ من الأنبياء ، صلوات الله عليهم ، وجاز أن يكون في معنى هذا إنذار لكم ، كما أنذر من قبلكم وقد أعلمتم بما قص الله عليكم من حال من كُذِّبَ بالرُّسُلِ ، وما وقع بهم من الإهلاك .

وقوله: ﴿أَزَقَّتِ الْأَرْقَةُ﴾.

معناه قربت القرية ، تقول: قد أزف الشيء إذا قرب ودنا ، وهذا مثل ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ﴾.

ومعنى ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾.

معناه لا يكشف علمها متى تكون أحد إلا الله عز وجل ، كما قال - عز وجل - ﴿لَا يُجَالِيهَا لَوْثٌهَا إِلَّا هَرَقٌ﴾^(١).

﴿أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ﴾.

أي مما يتلى عليكم من كتاب الله ، ﴿تَعْجَبُونَ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ وَأَنْتُمْ سَامِعُونَ﴾ تفسيره لاهون .

(١) سورة الأعراف / ١٨٧ .

وقوله: ﴿فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا﴾.

معناه فاسجدوا لله الذي خلق السموات والأرضين، ولا تعبدوا إلاَّ
الْعَزَى وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى، وَالشَّعْرَى، لَأنه قَدْ جَرى ذِكر معبوداتهم في
هذه السورة.

سورة القمر مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿اَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾.

اجمع المفسرون، -ورَوَيْنَا عن أهل العلم الموثوق بهم- أن القمر انشق على عهد رسول الله ﷺ.

قال أبو إسحاق: وزعم قوم عندنا عن القصد وما عليه أهل العلم: أن تأويله أن القمر ينشق يوم القيامة، والأمر بين في اللفظ وإجماع أهل العلم لأن قوله: ﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَعْتَبٌ﴾.

فكيف يكون هذا في القيامة.

قال أبو إسحاق: وجميع ما أملي عليكم في هذا ما حدثني به إسماعيل ابن إسحاق قال حدثنا محمد بن المنهال، قال حدثنا يزيد بن رُزَيْع قال ثنا^(١) شُعْبَةُ عن قتادة عن أنس أن أهل مكة سألوا النبي ﷺ آية فأراهم القمر مرتين أنشأه، وكان يذكر هذا الحديث عند هذه الآية: ﴿اَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾.

حدثنا إسماعيل بن إسحاق قال ثنا مُسَدَّد، قال ثنا يحيى عن شعبة عن قتادة عن أنس قال: انشق القمر فرقتين.

(١) كلنا بالأصل - وهذا كثير جداً بمعنى حدثنا - ويكتفى بذكر وثاء اختصاراً. وهذا ما لوف.

ثنا نصر بن علي قال ثنا حرمي بن عمارة، قال ثنا شعبة عن قتادة عن أنس بن مالك قال: انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ].

حدثنا إسماعيل قال ثنا محمد بن عبد الله قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن أنس قال: سأل أهل مكة النبي ﷺ آية فانشق القمر بمكة مرتين، فقال: «اقتربت الساعة وانشق القمر، وإن يروا آية يعرضوا ويُسولوا يسحرًا مستعيرًا»، يعني ذاهبًا.

ثنا إسماعيل قال ثنا نصر قال ثنا أبو أحمد قال ثنا إسرائيل عن سماك عن إبراهيم عن الأسود عن عبد الله قال: انشق القمر فابصرت الجبل بين فرجتي القمر.

ثنا إسماعيل قال ثنا نصر قال حدثني أبي قال أخبرنا إسرائيل عن سماك عن إبراهيم عن الأسود عن عبد الله في قوله: «اقتربت الساعة وانشق القمر» قال: انشق القمر حتى رأيت الجبل بين فلتتي القمر.

ثنا إسماعيل قال ثنا محمد بن عبد الله بن نمير قال ثنا أبو معاوية قال ثنا الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر عن عبد الله قال: انشق القمر ونحن مع النبي ﷺ بمعنى حتى ذهب فرقة منه خلف الجبل فقال رسول الله ﷺ: [اشهدوا].

ثنا إسماعيل قال ثنا مسدد قال ثنا يحيى عن شعبة وسفيان عن الأعمش وعن إبراهيم عن أبي معمر عن أبي مسعود قال: انشق القمر على عهد النبي ﷺ فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه، فقال رسول الله ﷺ: اشهدوا ثنا إسماعيل قال ثنا مسعود قال ثنا يحيى عن شعبة عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عمر مثله.

ثنا إسماعيل قال ثنا علي بن عبد الله قال ثنا سفيان قال أخبرنا ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن أبي معمر عن عبد الله: انشق القمر على عهد

رسول الله ﷺ شقتين ، فقال لنا رسول الله ﷺ [اشهدوا اشهدوا.

ثنا إسماعيل قال قال علي وحديثنا به مرة أخرى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله بن مسعود: انشق القمر شقتين حتى رأيناه، فقال لنا رسول الله ﷺ: اشهدوا.

ثنا إسماعيل قال ثنا محمد بن أبي بكر قال ثنا محمد بن كثير عن سليمان يعني ابن كثير عن حصين عن محمد بن جبير عن أبيه ، قال: انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فرقتين على هذا الجبل وعلى هذا الجبل فقال الناس: سحرنا محمد، فقال رجل: إن سحركم فلم يسحر الناس كلهم.

وحديثنا إسماعيل قال ثنا محمد بن أبي بكر قال ثنا زهير بن إسحق عن داود عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: ثلاث قد ذكرهن الله في القرآن قد تفضين: ﴿اقتربت الساعة وانشق القمر﴾، فقد انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ شقتين حتى رآه الناس.

ثنا إسماعيل قال ثنا نصر بن علي قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود بن أبي هند عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله اقتربت الساعة وانشق القمر، قال: قد مضى قبل الهجرة وانشق القمر حتى رأوا شقيقه.

حدثنا إسماعيل قال ثنا علي بن عبد الله قال: ثنا سفيان قال قال عمرو عن عكرمة قال انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فقال المشركون سحر القمر سحر القمر، فانزل الله - عز وجل -: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ. وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيُقُولُوا مِثْرُ مُسْتَمِرٍّ﴾.

حدثنا إسماعيل قال ثنا محمد بن أبي بكر قال ثنا الضحاك بن مخلد عن ابن جريج عن عمرو عن عكرمة: انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فقال

المشركون: سَحَرَ الْقَمَرَ ، سَحَرَ الْقَمَرَ، فنزلت: ﴿اقتربت الساعة وانشق القمر، وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر﴾.

حدثنا إسماعيل قال ثنا عارم بن الفضل وسليمان بن حرب قالا: ثنا حماد ابن زيد عن عكرمة عن عطار بن السائب عن أبي عبد الرحمن السُّلَمي قال: انطلقت مع أبي يوم الجمعة فخطبنا حذيفة - وقال سليمان في حديثه: فخطب حذيفة وهو بالمدائن فتلا: ﴿اقتربت الساعة وانشق القمر﴾، ثم قال: ألا إن الساعة قد اقتربت وإن القمر قد انشق، ألا وأن المضممار اليوم والسباق غدا، قال سليمان في حديثه: فقلت لأبي يا أبتاه ترسل الخيل غداً وقال عارم في حديثه: فقلت لأبي يستبق الناس غداً، فلما كانت الجمعة التي تليها خطبنا فتلا: ﴿اقتربت الساعة وانشق القمر﴾، فقال: ألا أن الساعة قد اقتربت وإن القمر قد انشق على عهد نبيكم ﷺ ألا وأن المضممار اليوم والسباق غداً، والغاية النار والسابق من سبق إلى الجنة.

حدثنا إسماعيل قال: ثنا حجاج بن المنهال قال: حدثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن حبيب، قال: كنا بالمدائن فجئنا إلى الجمعة فخطبنا حذيفة فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد فإن الله تبارك وتعالى يقول: اقتربت الساعة وانشق القمر، ألا إنَّ اليومَ المضممارُ وغداً السباق، ألا وإنَّ الغاية النارُ، فلما كانت الجمعة الأخرى خطبنا فحمد الله وأثنى عليه قال فقال مثل قوله، وقال: السابق من سبق إلى الجنة.

ثنا إسماعيل ثنا علي قال ثنا سُفْيَانُ عن سليمان، وقَطَرٍ عن مسلم عن مسروق عن عبد الله قال: مضى اللزّام ومضت البطشة ومضى الدخان ومضى الروم.

حدثنا إسماعيل قال ثنا عبد الله بن إسماعيل عن عبد الرحمن بن زيد

ابن أسلم في قول الله عز وجل: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾، قال ابن زيد: انشق القمر في زمان رسول الله ﷺ فكان يرى نصفه على قَتِيقَعَانٍ والنصف الآخر على أبي قيس.

وقوله عز وجل: ﴿[مِسْحَرٌ مُّسْتَقَرٌّ]﴾.

أي ذاهب وقيل دائم.

وقوله عز وجل: ﴿وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقَرٌّ﴾.

تأويله أنه يستقر لأهل النار عملهم ولأهل الجنة عملهم.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ﴾.

يعنى من أخبار من قد سلف قبلهم فأهلكوا بتكذيبهم ما فيه مُزْدَجَرٌ، أي ما فيه مُنْتَهَى، تقول: نَبِيتَ فانتَهى وزجرته فازدجر. والأصل فازتجر بالتاء، ولكن التاء إذا وقعت بعد زاي أبدلت ذالاً نحو مُزْدَانُ أصله مُزْتَانُ، وكذلك مزتجر، وإنما أبدلت ذالاً لأن التاء حرف مهموس والزاي حرف مجهور فأبدل من التاء من مكانها حرف مجهور، وهو الدال، فهذا لا يفهمه إلا من أحكم كل العربية، وهذا في آخر كتاب سيبويه، والذي ينبغي أن يقال للمتعلم إذا بنيت افعل أو مفتعل ممّا أوله زاي فاقبل التاء ذالاً، نحو ازدجر ومزدجر.

وقال عز وجل: ﴿حِكْمَةٌ بِاللُّغَةِ﴾.

رُفِعَتْ ﴿حِكْمَةٌ﴾ بدلاً من «ما»، المعنى ولقد جاءهم حكمة باللغة، وإن شئت رفعت حكمة بإضمار هو، المعنى هو حكمة باللغة.

وقوله: ﴿فَمَا تُغْنِي النُّذُرُ﴾.

«ما» جائز أن يكون في لفظ الاستفهام، ومعناها التوبيخ، فيكون المعنى فأي شيء تغني النُّذُرُ، ويكون موضعها نصباً بتغني. ويجوز أن يكون نفيّاً على معنى فليست تغني النذر.

وقوله: ﴿قَتَلُوا عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكْرًا﴾.

وقف التمام فنول عنهم، وقوله إِلَى شَيْءٍ نَكْرًا إلى ما كانوا يَنْكُرُونَهُ من البعث، قتلوا عنهم يوم كذا في الآية. ويوم منصوب بقوله يخرجون من الأحداث. فأما حذف الواو من يدْعُو في الكتاب فلأنها تحذف في اللفظ لالتقاء الساكنين، وهما^(١) الواو من يدعو واللام من الداعي، فأجريت في الكتاب على ما يلفظ بها، وأما الداعي فإثبات الياء فيه أجوَدُ. وقد يجوز حذفها لأن الكسرة تدل عليها.

وقوله عز وجل: ﴿خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ﴾، منصوب على الحال، المعنى يخرجون، من الأحداث خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ. وقرئت خَاشِعًا أَبْصَارُهُمْ، وقرا ابن مسعود خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ. ولك في أسماء الفاعلين إذا تقدمت على الجماعة التوحيد نحو خَاشِعًا أَبْصَارُهُمْ، ولك التوحيد والتأنيث. لتأنيث الجماعة، خَاشِعَةً أَبْصَارَهُمْ. ولك الجمع نحو خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ. تقول: مررتُ بشباب حَسَنٍ أَوْجَهُهُمْ، وَحَسَنٍ أَوْجُهُهُمْ، وَحَسَنَةٍ أَوْجَهُهُمْ، قال الشاعر^(٢):

وَشَبَابٍ حَسَنٍ أَوْجُهُهُمْ مِنْ إِسَادِ بْنِ نِزَارٍ بْنِ مَعْدٍ

وقوله عز وجل: ﴿مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ﴾.

مَنْصُوبٌ أَيْضًا عَلَى الْحَالِ، الْمَعْنَى يَخْرُجُونَ خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ مُهْطِعِينَ، وَمَعْنَى مُهْطِعِينَ نَاطِقِينَ لَا يَقْلَعُونَ أَبْصَارَهُمْ.

وقوله: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾.

أَي كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ نُوحًا قَبْلَ قَوْمِكَ يَا مُحَمَّدٌ.
﴿وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرْ﴾.

وَقَالُوا هُوَ مَجْنُونٌ كَمَا قَالَ قَوْمُكَ يَا مُحَمَّدُ لَكَ، عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ

(١) في الأصل وهي.

(٢) لم اتفق على قائله.

وازدجر، رُجِرَ بالشَّم. وقد بينا ما في مزدجر في انقلاب التاء ذالاً وأصل هذا وا زدجر.

وقوله: ﴿فَدَعَا رَبُّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرْ﴾.

والقراءة أني بفتح الالف وقرأ عيسى بن عمر النحوي أني - بكسر الالف - وفسر سيويه: إني بالكسر فقال على إرادة القول على معنى فدعا ربّه فقال إني مغلوب، قال: ومثله: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾^(١)، المعنى قالوا ما نعبدهم إلا لقرّبونا. ومن فتح - وهو الوجه - فالمعنى دعا ربّه بأنّي مغلوب.

وقوله: ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَبٍ﴾.

المعنى فاجتبا دعاءه فنصرناه، ويُنّ النصر الذي نصر به فقال: ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَبٍ﴾.
ينصب انصباباً شديداً.
﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾.

هذا أكثر القراءة عُيُونًا بِالضَّم، وقد رويت عُيُونًا - بكسر العين - وهي رديئة في العربية.

وقوله عز وجل: ﴿فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدَرٍ﴾.

يعني ماء السماء والأرض ولم يقل فالتقى الماءان، ولو كان ذلك لكان جائزاً، إلا أن الماء اسم يجمع ماء الأرض وماء السماء، ومعنى ﴿على أمر قد قُدر﴾ أي قد قُدر في اللوح المحفوظ، وقيل قد قُدر أي كان قدر ماء السماء كقدر ماء الأرض.

﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْوَاحِ وَدُسِّرْ﴾.

المعنى على سفينة ذات الواح، والدُسّر اسم المسامير والشروط^(٢) التي

(٢) جمع شريطة وهي حبال يُربط بها.

(١) سورة الزمر / ٣.

نَشْدُ بِهَا الْأَلْوِاحَ، وكل شيء كان نحو السُّمُرُ أو إدخال شيء في شيء بقوَّة
وَشِدَّة فهو الدُّسْر، يقال: دَسَرْتُ السَّمَارَ أَدْسِرُهُ وَأَدْسِرُهُ دَسْرًا، والدُّسْرُ واحدُها
بِمَارٍ نحو جَمَارٍ وَحَمَرٍ.

وقوله: ﴿لِمَنْ كَانَ كُفْرٌ﴾.

أي فعلنا ذلك جزاء لنوح وأصحابه، أي نجيناه ومن آمن معه، وأغرقنا
من كَلَبَ به جزاء لما صُنِعَ به.

وقوله: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ أي تجري بمرأى مِنَّا وحفظ.

قوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً﴾.

أي تركنا هذه الفَعْلَةَ وأمر سفينة نوح، آيَةً أي علامة لِيُتَبَرَّ بها.

﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾.

القراءة بادال غير المعجمة، وأصله مُدَّتَكِرٌ بالذال والتاء، ولكن التاء
أبدل منها الدال، والذال من موضع التاء، وهي أشبه بالدال من التاء فأدغمت
الذال في الدال، فهذا هو الوجه، أعني القراءة بالذال - غير معجمة - وقد قال
بعض العرب «مُدْكِر» بالذال معجمة، فأدغم الثاني في الأول وهذا ليس بالوجه
إنما الوجه إدغام الأول في الثاني.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾.

المعنى سَهَّلْنَا، وَقِيلَ: إِنَّ كُتِبَ أَهْلُ الْأَنْبِيَاءِ نَحْوُ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ إِنْمَا
يُتْلَوُهَا أَهْلُهَا نَظَرًا، وَلَا يَكَادُونَ يَحْفَظُونَ كُتُبَهُمْ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا كَمَا يَحْفَظُ
الْقُرْآنُ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا﴾.

صَرْصَرٌ شديدة اليرد.

﴿فِي يَوْمٍ نَخَسُ مَسْتَمِرًّا﴾.

يعني نخس مشؤوم ، مستمر أي دائم الشؤم ، وقيل في يوم أربعاء في آخر الشهر لا يدور.

وقوله عز وجل: ﴿تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾.

«كَأَنَّهُمْ» ههنا في موضع الحال ، والمعنى تنزع الناس مُشَبَّهِينَ النَخْلِ المنقعر ، فالمنقعر المقطوع من أصوله ، وكانت الرِّيحُ تُكَبِّهُمُ على وجوههم .

وقوله: ﴿مُنْقَعِرٍ﴾: النخل يذكر ويؤنث ، يقال: هذا نخل ، وهذه نخْل . فمنقعرٌ على من قال: هذا نخل ، ومن قال: هذه نخل . فمثل قوله تعالى ﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾.

وقوله عز وجل: ﴿كَذَبْتَ ثَمُودَ بِالنُّذُرِ﴾ - النُّذُرُ جمعُ نَذِيرٍ .

﴿فَقَالُوا أَبَشَرًا مِنَّا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ﴾ .

﴿بَشَرًا﴾ منصوب بفعل مُضَمَّرٍ الذي ظهر يُفسِّره ، المعنى أَتَبَعَ بَشَرًا .

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّا إِذَا لَفِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ .

معناه إِنَّا إِذَا لَفِي ضَلَالٍ وَجُنُونٍ ، يقال: ناقة مسعورة إذا كان بها جُنُونٌ ، ويجوز أن يكون على معنى إِنْ اتَّبَعْنَاهُ فَتَحَنَ فِي ضَلَالٍ وَفِي عَذَابٍ .

وقوله: ﴿بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشِيرٌ﴾ .

﴿أَشِيرٌ﴾ بمعنى بَطَرٍ ، يقال: أَشِيرَ يَأْشُرُ أَشْرًا فهو أَشِيرٌ ، مثل بَطَرُ يَبْطُرُ بَطْرًا فهو بَطْرٌ .

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّا مَرْسِلُو النَّاقَةِ فِتْنَةً لَهُمْ﴾ .

﴿فِتْنَةً﴾ منصوب مفعول له ، المعنى إِنَّا مَرْسِلُو النَّاقَةِ لِفِتْنَتِهِمْ ، أي

لِنُخْتَبِرِهِمْ .

وقوله عز وجل: ﴿وَبَيَّنَّاهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ مُحْتَضَرٌ﴾.

أي الماء قسمة بين الناقة وبين ثمود لها يوم ولهم يوم، وهذا معناه كل شرب محتضر، يحضر القوم الشرب يوماً، وتحضر الناقة يوماً.

﴿فَنَادَوْا صَاحِبِهِمْ فَتَعَاطَى فَقَعْرٌ﴾.

وكان يقال له أحمر ثمود، وأخيمر ثمود، والعرب تغلظ فتجعل أحمر عاد فنضرب به المثل في الشؤم، قال زهير يصف حرباً.

فتنج لكم غلماناً أشام كلهم كاخمر عاد ثم ترضع فتعظم

ومعنى فتعاطى فعقر فتعاطى عقر الناقة فعقر قبل ما أراد.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيِّحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَيْسَمِ الْمُحْتَضِرِ﴾

بكسر الظاء، ويقرأ المحتظر بفتح الظاء، والهشيم ما يبس من الورق وتكسر وتحطم، أي فكانوا كالهشيم الذي يجمعه صاحب الحظيرة، أي قد بلغ الغاية في الجفاف، حتى بلغ إلى أن يجمع ليموقد، ومن قرأ المحتظر بفتح الظاء فهو اسم للحظيرة. المعنى كهشيم المكان الذي يحترق فيه الهشيم، ومن قرأ «المُحتَظِر» .. بكسر الظاء نسبة إلى الذي يجمع الهشيم من الحطب في الحظيرة، فإن ذلك المحتَظِر، لأنه فاعل.

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ﴾.

«سَحَر» إذا كان نكرة يراد به سحراً من الأسحار انصرف، تقول: أتيت زيدا سحراً من الأسحار، فإذا أردت سحر يومك قلت أتيت بسحراً يا هذا وأتيت سحراً يا هذا.

وقوله تعالى: ﴿نِعْمَةٌ مِنَّا بِنَحْلٍ﴾، منصوبٌ مفعولٌ له. المعنى نجيناها للإتمام عليهم، ولو قرئت «نِعْمَةٌ مِنَّا بِنَحْلٍ» كان وجهاً، ويكون المعنى تلك

(١) من معلقته.

نِعْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا، وَإِنْ جَاؤُنَا بِإِثْمِهِمْ نَعْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا: قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: وَلَكِنِّي لَا أَعْلَمُ أَحَدًا قَرَأَ بِهَا، فَلَا تَقْرَأَنَّ بِهَا إِلَّا أَنْ تُثَبِّتَ رِوَايَةَ صَحِيحَةٍ، قَالَ مَشَايِخُنَا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ: الْقِرَاءَةُ سُنَّةٌ مُتَّبَعَةٌ، وَلَا يَرُونَ أَنْ يَقْرَأَ أَحَدٌ بِمَا يَجُوزُ فِي الْعَرَبِيَّةِ إِذَا لَمْ تُثَبِّتْ رِوَايَةُ صَحِيحَةٍ.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ﴾.

بكرة وغدوة إذا كانتا نكرتين نُؤَنِّتَا وَصُرِفَتَا، وَإِذَا أَرَدْتَ بِهِمَا بَكْرَةٌ يَوْمُكَ وَغَدَاةٌ يَوْمُكَ لَمْ تَصْرِفْهُمَا، فَبَكْرَةٌ هَهُنَا نَكْرَةٌ، وَلَوْ كَانَتْ قَرْنَتْ بِكْرَةٍ عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ، وَفَرَّقْتَ «نَجِيَانَهُمْ بِسَحَرِ نِعْمَةٍ مِنْ عِنْدِنَا» كَانَتَا جَائِزَتَيْنِ فِي الْعَرَبِيَّةِ، يَكُونُ الْمَعْنَى بِكْرَةٌ يَوْمَهُمْ، وَسَحَرٌ يَوْمَهُمْ، وَلَكِنِ النُّكْرَةُ وَالصَّرْفُ أَجُودُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، وَلَمْ تُثَبِّتْ رِوَايَةٌ فِي أَنَّهُ كَانَ فِي يَوْمٍ كَذَا مِنْ شَهْرٍ كَذَا.

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾.

رَاوَدَ قَوْمٌ لَوَطَ لَوَطًا عَنْ ضَيْفِهِ، وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ، فَأَمَرَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - جَبْرِيلَ فَسَقَ أَعْيُنَهُمْ بِجَنَاحِهِ سَفَقَةً^(١)، فَادَّعَاهَا وَطَمَسَهَا، فَبَقُوا فِي الْبَيْتِ عَمِيًّا حَيَارَى.

وقوله عز وجل: ﴿أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَمْ﴾.

أَيُّ أَكْفَارِكُمْ يَا مَعْشَرَ الْعَرَبِ، وَمَنْ أَرْسَلَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَمُ أَيُّ الْكُفَّارِ الَّذِينَ ذَكَرْنَا أَقْاصِيصَهُمْ وَإِهْلَآكَهُمْ.

﴿أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ﴾.

أَيُّ أَمْ أَتَاكُمْ فِي الْكُتُبِ أَنْكُمْ مُبْرَأُونَ مِمَّا يُوجِبُ عِذَاءَكُمْ.

﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ﴾.

وَالْمَعْنَى بَلْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ، فَيَدْلُونَ بِقُوَّةِ وَاجْتِمَاعِ عَلَيْكَ،

(١) السِّفْقَةُ وَالصَّفْقَةُ الضَّرْبَةُ.

ثم أعلم الله - عز وجل - أنه يُهلكُهُم في الجهة التي يقدرُون الغلبة منها فقال :
﴿سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾.

فاعلم الله عز وجل - نيَّه - عليه السلام - أنه يظهره عليهم ويجعل كلمته
العلّيا، فقال : ﴿سيهزم الجمع ويولون الدبر﴾، فكانت هذه الهزيمة يوم بدر.

ثم قال عز وجل : ﴿بِئْسَ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمُ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ﴾.

أي ليس ما نزل بهم من القتل في يوم بدر والأسر بمخفف عنهم من
عذاب الآخرة شيئا، فقال : ﴿والساعة أدهى وأمر﴾، أي أشد، وكل داهية فمعناها
الامر الشديد الذي لا يُهتدى لدوائه، ومعنى «أمر» أشد مرارة من القتل والأسر.

وقوله : ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾.

في التفسير إن هذه الآية نزلت في القدرية.

وقوله تعالى : ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾.

المعنى يقال لهم : ﴿ذوقوا مسَّ سقر﴾.

﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ يَقْدِرُ﴾.

أي كل ما خلقناه فمقدور مكتوب في اللوح المحفوظ قبل وقوعه،
ونصب «كل شيء» بفعل مضمَر، المعنى إنا خلقنا كل شيء خلقناه بقدر،
ويدل على هذا ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ، وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَنْطَرٌ﴾.

﴿مستطر﴾ مفعول من السطر، المعنى كل صغير من الذنوب وكبير مستطر
مكتوب على فاعليه قبل أن يفعلوه، ومكتوب لهم وعليهم إذا فعلوه ليجازوا
على أفعالهم.

وقوله : ﴿سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾.

المعنى وَيُولُونَ الدُّبَارَ، كما قال : ﴿وَأِنْ يَفَاتِلُوكُمْ يُؤَلَّوْكُمْ الدُّبَارَ ثُمَّ لَا

يُنْصَرُونَ»^(١)، وكذا المعنى في قوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ﴾.
 المعنى في جنات وأنهار والاسم الواحد يدل على الجميع فَيَجْتَزُّ بِهِ من
 الجميع، وأنشد سيويه والخليل:

بها جيف الحسرى فأما عظامها فيض وأما جلدها فصلب^(٢)
 يريدون وأما جلودها، وأنشد:

فِي خَلْقِكُمْ عَظْمٌ وَقَدْ شَجِينَا^(٣)

المعنى في خلقكم عظام، وكما قال:

كلوا في بعض بطونكم تعفوا فإن زمانكم زمن خبيص
 المعنى كلوا في بعض بطونكم^(٣).

(١) سورة آل عمران / ١١١ .

(٢) تقدم .

(٣) تقدم .

سورة الرحمن مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾.

﴿الرحمن﴾ اسم من أسماء الله تعالى. لا يقال لغيره، وهو في الكتب المتقدمة، ومعناه الكثير الرحمة.

وقوله: ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾.

معناه يسره لأن يذكر.

وقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾.

قيل إنه يعني بالإنسان ههنا النبي ﷺ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ. علمه القرآن الذي فيه بيان كل شيء، وقيل الإنسان ههنا آدم ﷺ. ويجوز في اللغة أن يكون الإنسان اسماً لجنس الناس جميعاً، ويكون على هذا المعنى عَلَّمَهُ الْبَيَانَ جعله مميزاً حتى انفصل الإنسان من جميع الحيوان.

وقوله تعالى: ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾.

﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ مرفوعان بالابتداء، وقوله ﴿بِحُسْبَانٍ﴾ يَدُلُّ عَلَى خَيْرِ الْإِبْتِدَاءِ ويكون المعنى: الشمس والقمر يجريان بحساب، ويكون أيضاً معنى بِحُسْبَانٍ [أنهما] يَدُلَّانِ عَلَى عدد الشهور والسنين وجميع الأوقات.

وقوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾.

قال أهل اللغة وأكثر أهل التفسير: النجم كل ما نبت على وجه الأرض مما ليس له ساق. والشجر كل ما له ساق، ومعنى يسجدان دوران الظل معهما كما قال: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَّبِعُهُ ظِلَّاهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ﴾^(١). وقد قيل إن النجم أيضاً يراد به النجوم، وهذا جائز أن يكون، لأن الله - عز وجل - قد أعلمنا أن النجم يسجد، فقال: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ﴾^(٢).

ويجوز أن يكون النجم ههنا يعني به ما نبت على وجه الأرض وما طلع من نجوم السماء، يقال لكل ما طلع: قَدْ نَجِمَ.

وقوله: ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾.

المعنى رفعها فوق الأرض وأمسكها أن تقع على الأرض، ووضع الميزان ليتصف بعض الناس من بعض، وقيل: الميزان ههنا العدل، لأن المعادلة موازنة الأشياء.

وقوله: ﴿أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ﴾.

ألا يجاوزوا القدر والعدل، ويجوز «أَلَّا تَطْغَوْا» بمعنى اللام، «لِأَنَّ لَا تَطْغَوْا»^(٣) وتكون أن لا تطغوا على النهي^(٤) ومعنى «أن» التفسير، فيكون المعنى - والله أعلم - ووضع الميزان أي لا تطغوا في الميزان^(٥)، ويدل عليه المعطوف عليه وهو قوله: ﴿وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾.

القراءة بضم التاء، وروى أهل اللغة: أَخْسَرْتُ الْمِيزَانَ وَخَسَرْتُ، فعلى

(١) سورة النحل / ٤٨. (٢) سورة الحج / ١٨.

(٣) أي إن حرف الجر محذوف، وتقدير التمييز لئلا تطغوا.

(٤) أن مخففة واسمها ضمير الشأن محذوف، ولا ناهية.

(٥) هذا وجه ثالث - يجعل فيه أن مفسرة، وهي التي أتى بعد كلام يتضمن معنى القول دون حرفه.

خَسِرْتُ «ولا تُخْبِرُوا». ولا تقرأن بها إلا أن ثبت رواية صحيحة عن إمام في القراءة. وقد روي أن إنساناً قرأ بها من المتقدمين ولكنه ليس بمن أخذت عنه القراءة ولا له حرف يقرأ به.

وقوله: ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ﴾: الْأَنَامُ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾.

معنى «الأكمام» ما غطى، وكل شجرة تُخْرِجُ ما هو مُكَمَّمٌ فهي ذات أكمام، وأكمام النخلة ما غطى جُمَارَهَا من السعف والليف والجذع. وكل ما أخرجته النخلة فهو ذو أكمام، والطلعة كُفْها قَسْرُهَا، ومن هذا قيل للقلنسوة كمة لأنها تغطي الرأس، ومن هذا كُما القميص لأنَّهُمَا يَنْطِيَانِ الْيَدَ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾.

ويقرأ والريحان، وأكثر القراءة «والرَّيْحَانُ». والعصف ورق الزرع ويقال: التين هو العصف، ويقال العَصْفَةُ، قال الشاعر^(١).

يسقي مذائب قد مالت عصيفتها آتِيها من آتِيِ الماءِ مطموم

ويروى بآتِيِ الماءِ.

ومعنى ﴿ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾ ذو الورد والدرق، العرب تقول: سُبْحَانُ اللَّهِ وَرَيْحَانَهُ. قال أهل اللغة: معناه واسترزاقه، قال النمر بن تولب^(٢).

سلام الإله وريحانه ورحمته ومماء در

قال: معنى ريحانه رزقه لمن قرأ، والريحانُ عطف على العصف، ومن

(١) البيت لعالمقة - اللسان (عصف) والقرطبي ١٧/١٥٧، والطبري ٢٧/٦٥.

(٢) في الأصل سماء الله - ويظهر أنه خطأ من النسخ. وهو في اللسان (روح). وفي الطبري

٢٧/٦٥، والقرطبي ١٧/١٥٧، ومحاذ أبي عبيدة ٢٠/٢٤٣.

قرأ: والريحانُ عطف على الحب ويكون المعنى فيهما فاكهة فيهما الحب ذو المصنف وفيهما الريحان، فيكون الريحان ههنا الريحان الذي يشم، ويكون أيضاً ههنا الرزق.

فذكر الله - عز وجل - في هذه السورة ما يدل على وحدانيته من خلق الإنسان وتعليم البيان ومن خلق الشمس والقمر والسماء والأرض ثم خاطب الإنس والجن فقال:

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ .

أي فبأي نعم ربكما تكذبان من هذه الأشياء المذكورة، لأنها كلها منعم بها عليكم في دلائلها إياكم على وحدانيته وفي رزقه إياكم ما به قوامكم والوصلة إلى حياتكم، والآلاء واحدها أَلَى وَإِلَى، وكل ما في السورة من قوله ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ فمعناه على ما فسرناه، فبأي نعم ربكما تكذبان.

قوله عز وجل: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾.

وقال في موضع آخر: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾^(١) وقال: ﴿مِنْ خَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾^(٢) وقال: ﴿إِنْ مَثَلٌ عِندَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾^(٣). وهذه الألفاظ التي قال الله عز وجل إنه خلق الإنسان منها مختلفة اللفظ وهي في المعنى راجعة إلى أصل واحد. فاصل الطين التراب.

فاعلم الله - عز وجل - أنه خلق آدم من تراب جُعِلَ طِيناً ثم انتقل فصار كالحَمَأِ ثم انتقل فصار صَلْصَالاً كَالْفَخَّارِ، والصلصال اليابس، فهذا كله أصله التراب وليس فيه شيء ينقض بعضه بعضاً. وإنما شرحنا هذا لأن قوماً من

(١) سورة الصافات الآية ١١

(٢) سورة الحجر الآية ٢٦.

(٣) سورة آل عمران ٥٩.

الملحدين يسألون عن مثل هذا لِيُلبِسُوا على الضعفة، فأعلم الله - عز وجل -
من أي شيء خلق أبا الإنس جميعاً آدم عليه السلام، وأعلم من أي شيء
خلق أصل الجن فقال: ﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ نَارٍ﴾.
والمارج الذهب المختلط بسواد النار.

وقوله - عز وجل -: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾.

يعنى به مشرقَي الشمس وكذلك القمر، ومغربَي الشمس والقمر، فأخذ
المشرقين مشرق الشتاء والأخر مشرق الصيف، وكذلك المغربان.
وقوله عز وجل: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ معناه على الأرض.
قوله: ﴿سَنَقَرُكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ﴾.

يعني بالثقلين الإنس والجن، ويجوزُ سَنَقَرُكُمْ بفتح الراء، ويجوزُ
سَيَقَرُكُمْ - بفتح الياء^(١) - ويجوزُ سَيَقَرُكُمْ لكم - بضم الياء وفتح الراء - ومعناه
سنقصد لحسابكم، والله لا يَشْغَلُهُ شأن عن شأن، والفراغ في اللغة على
ضربين أحدهما الفراغ من شغل، والآخر القصد للشيء، تقول: قد فرغت مما
كنت فيه، أي قد زال شغلي به، وتقول: سَأَنَقَرُغُ لفلانٍ، أي سأجعل قصدي له.
وقوله عز وجل: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّ اسْتَعْطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

والأقطار النواحي.

﴿لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾.

أي حيثما كنتم شاهدتم حجةً لله وسلطاناً تدل على أنه واحد.

وقوله عز وجل: ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٌ﴾.

ويقراً ونحاس - بكسر السين - والنحاس الدخان، والشواظ الذهب الذي

لا دُخَانَ معه.

(١) الجملة في الأصل مذكورة مرتين: مرة سيفرغ، ومرة سيفرغ لكم.

وقوله عز وجل: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ﴾.

معنى مرج خلط، يعني البحر المالح والبحر العذب.

وقوله تعالى: ﴿بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ﴾.

البرزخ الحاجز، وهو حاجز من قدرة الله، لا يبغيان لا يتغيا المالح

على العذب فيختلط به، ولا العذب على المالح فيختلط به.

وقوله عز وجل: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾.

﴿المرجان﴾ صغار اللؤلؤ، واللؤلؤ اسم جامع للمحَب الذي يخرج من البحر.

وقال يخرج منهما وإنما يخرج من البحر المالح لأنه قد ذكرهما وَجَمَعَهُمَا، فإذا

خرج من أحدهما فقد خرج منهما، ومثل ذلك قوله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ

خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا، وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا﴾^(١)

والشمس في السماء الدنيا إلا أنه لما أجمل ذكر السبع كأن ما في إحداهن

فيهن، ويقرأ: ﴿يُخْرِجُ مِنْهُمَا﴾ بضم الياء.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾.

الجواري الوقف عليها بالياء، وإنما سقطت الياء في اللفظ لسكون

اللام، والاختيار وصلها، وأن وقف عليها واقف بغير ياء فذلك جائز على بعد،

ولكن يروم الكسر في الراء ليدل على حذف الياء، ويقرأ «الْمُنْشِآتُ» - بكسر

الشين - والفتح أجود في الشين. ومعنى المنشآت المرفوعات الشُرْع،

والمنشآت على^(٢) معنى الحاملات الرافعات الشرع، ومعنى كالأعلام

كالجبال، قال الشاعر^(٣):

(١) سورة نوح / ١٥، ١٦.

(٢) في الأصل فعلى.

(٣) من رجز لجرير يمدح به الحكم بن يزيد الثقفي - والعلم الجبل، والضمير للابل وبقيته كما في اللسان:

إذا قطعن عِلْمًا بدأ علم

والجواري السُّفن.

وقوله عز وجل: ﴿فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ﴾.

معنى ﴿وردة﴾ صارت كلون الورد، وذلك في يوم القيامة، ومعنى ﴿كالدِّهَانِ﴾ تتلون من الفزع الأكبر تَلْوَنُ^(١) الدهان المختلفة، والدِّهَانُ جمع دُهْن، ودليل ذلك قوله ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ﴾^(٢) أي كالزيت الذي قد أغلي. وقيل «فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ» أي فكانت كلون فرس وردة، والكَمِيتُ^(٣) الورد يتلون فيكون في الشتاء لونه خلاف لونه في الصيف، ويكون في الفصل^(٤) لونه غير لونه في الشتاء والصيف.

﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ﴾.

وقال في موضع آخر: ﴿وَيَقْفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْوُؤُونَ﴾^(٥) فإذا كان ذلك اليوم كانت سيما المجرمين سواد الوجه والزرقة، ودليل ذلك قوله: ﴿يَعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ﴾ أي بعلامتهم هذه، ودليل ذلك قوله: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾^(٦)، وقوله: ﴿وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾^(٧).

= حتى تناهين بنسا إلى المحكم خليفة الحجاج غير المنتهم

في ضغىء المجد وبؤبؤ الكرم.

والبيت في الطبري ٧٠/٢٧، والقرطبي ١٦٤/١٧، ومحاز أبي عبيدة.

(١) في الايتلون.

(٢) سورة المعارج الآية ٥.

(٣) في القاموس: الكميت الذي خالط حمرة قنوه (أي. الأحمر الأفي) ولون الاكمت الكمة، وقد كمت كمتا وكمة كمة.

(٤) ويكون في أي فصل غير فصلي الشتاء والصيف بلون آخر، ولعله يعني بالفصل هنا - أنه في الفاصل بين الشتاء والصيف بلون آخر.

(٥) سورة الصافات / ٢٤.

(٦) سورة آل عمران الآية ١٠٦. (٧) سورة طه الآية ١٠٢.

وقوله: ﴿فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ﴾.

قيل تجعل الأقدام مضمومة إلى النواصي من خلف ويلقون في النار، وذلك أشد لعذابهم، والتشويه بهم.

وقوله: ﴿هَٰذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ، يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ﴾.

يعني «آتٍ». قد أتى يأتي فهو آتٍ إذا انتهى في النضج والحرارة، فإذا استغاثوا من النار جعل غيائهم الحميم الآتي الذي قد صار كالْمُهْل، فيطاف بهم مرةً إلى الحميم ومرة إلى النار. أُسْتَجِيرُ بِاللَّهِ ويرحمته منها.

ثم أعلم الله - عز وجل - ما لمن اتقاه وخافه فقال:

﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾.

قيل من أراد معصية فذكر ما عليه فيها فتركها خوفاً من الله - عز وجل - ورهبةً عِقَابِهِ ورجاء ثوابه فله جنتان. ثم وصفهما فقال:

﴿فَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾.

والأفنان جمع فَنٍّ، أي له فيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين من كل فَنٍّ، والأفنان الأَلْوَانُ، والأفنان الأغصَانُ، واحدها فَنٌّ، وهو أجود الوجهيْن.

وقوله عز وجل: ﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ﴾: الزوجان النوعان.

وقوله: ﴿فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ﴾.

معناه فيهن حورٌ قاصرات الطرف، قد قَصَرْنَ طرفَهُنَّ على أَرْوَاجِهِنَّ لا ينظرن إلى غيرهم.

﴿لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ﴾.

لَمْ يَمَسْسَهُنَّ، وبقراً لَمْ يَطْمِثْهُنَّ، وهي في القراءة قليلة، وفي اللغة

طَمَتْ يَطْمُتُ وَيَطْمُتُ. وفي هذه الآية دليل على أن الجني يفشى، كما أن الإنسي يفشى.

وقوله عز وجل: ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾.

قال أهل التفسير وأهل اللغة: هن في صفاء الياقوت وبياض المرجان والمرجان صغار اللؤلؤ وهو أشد بياضاً، وقوله: «فِيهِنَّ» وإنما ذكر جنتين يعني من هاتين الجنتين وما أعد لصاحب هذه القصة غير هاتين الجنتين. وقوله عز وجل: ﴿هُلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾.

أي ما جزاء من أحسن في الدنيا إلا أن يُحَسَّنَ إليه في الآخرة.

وقوله - عز وجل: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾.

أي لمن خاف مقام ربه جنتان وله من دونهما جنتان، والجنة في لغة العرب البستان.

وقوله عز وجل: ﴿مُدْهَامَتَانِ﴾.

يعني أنهما خَضِرَاوَانِ تضرب خضرتهما إلى السواد، وكل نبت أخضر فتمام خضرته وريته أن يضرب إلى السواد.

وقوله عز وجل: ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَضَافَتَانِ﴾.

جاء في التفسير أنهما ينضخان كُلُّ خَيْرٍ.

وقوله عز وجل: ﴿فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَانٌ﴾.

قال قوم: إن النخل والرُّمَانُ ليسا من الفاكهة، وقال بعض أهل اللغة، منهم يونس النحوي، وهو يتلو الخليل في القدم والخذق: إن الرُّمَانُ والنخل من أفضل الفاكهة، وإنما فصلاً بالواو لفضلها، واستشهد في ذلك بقوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾^(١). فقال لفضلهما فصلاً بالواو

(١) سورة البقرة / ٩٨.

قوله عز وجل: ﴿مُتَكِنِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ أَسْتَرِقٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ ذَانِ﴾.

قيل الاستريق الدياج الصفيق جدًا نحو ما يعمل للكعبة والبطائن ما يلي الأرض.

وقوله: ﴿وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ ذَانِ﴾.

أي ما يجنى من ثمرهما إذا أرادوه دنا من أفواههم حتى يتناولوه بأفواههم وأيديهم.

وقوله: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ جَسَانٌ﴾.

أصله في اللغة خَيْرَاتٌ، والمعنى أنهن خَيْرَاتُ الأخلاق حسان الخلق، وقد قرئ بها - أعني بتشديد الياء.

وقوله عز وجل: ﴿حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ﴾.

الخيام في لغة العرب جمع خَيْمَةٍ، والخيام شيشان: الخيام. الهودج والخيام البيوت، وجاء في التفسير أن الخيمة من هذه الخيام من فُرُوْةٍ مُجَوَّفَةٍ، ومعنى مقصورات مَخْلُوتَات، قد قصرن على أَزْوَاجِهِنَّ.

وقوله: ﴿مُتَكِنِينَ عَلَى رُفْرَفٍ خُضَرٍ وَعَبَقَرِيٍّ [جَسَانٍ]﴾.

وقرئت على رفارف خُضَرٍ وَعَبَقَرِيٍّ - «جَسَانٍ».

القراءة هي الأولى، وهذه القراءة لا مخرج لها^(١) في العربية، لأن الجمع الذي بعد ألفه حرفان نحو مساجد ومفاتيح لا يكون فيه مثل عباقرى^(٢) لأن ما جاوز الثلاثة لا يجمع بياء النسب. ليو جمعت «عبري» كان جمعه

(١) في الأصل: فلا مخرج لها.

(٢) ينسب إلى مفردة ولا ينسب لجمعه.

عبارة، كما أنك لو جمعت «مُهَلِّي» كان جمعه مَهَالِيَّة، ولم يقل مَهَالِي، فإن قال قائل: فمن أين جاز عبقري حَسَن، و«عَبْقري» واحد، وحسان جمع، فالأصل أن واحده عبقريَّة، والجمع عبقري، كما تقول ثَمَرَةٌ وثَمَرٌ ولَوْزَةٌ ولَوْزٌ. ويكون أيضاً عبقري اسماً للجنس، فالقراءة هي الأولى.

وأما تفسير «رَفَرَفَ خُضِرَ وَعَبْقَرِيٌّ» فقالوا: الرُّفْرَفُ ههنا رياض الجنة وقالوا: الرفرف الوسائد، وقالوا المحابس، وقالوا أيضاً فضول المحابس للفرش. فأما العبقري، فقالوا: البُسْط، وقالوا: الطنَّافُسُ المَبْسُوطَةُ والذي يدل على هذا من القرآن قوله: «وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ. وَزَرَائِبُ مَبْنُوتَةٌ»^(١) فالنمارق الوسائد، والزرائب البسط. فمعنى «رَفَرَفَ» ههنا، و«عَبْقري» أنه الوسائد والبُسْط. ويدل - والله أعلم - على أن الوسائد ذوات رَفَرَفَ.

وأصل العبقري في اللغة صفة لكل ما بولغ في وصفه، وأصله أن عبقر اسم بلد كان يوشى فيه البسط وغيرها، فنسب كل شيء جيد، وكل ما بولغ في وصفه إلى عبقر. قال زهير^(٢):

يَخْيَلُ عَلَيْهَا جَنَّةٌ عَبْقَرِيَّةٌ جَدِيدُونَ يَوْمًا أَنْ يَنَالُوا فَيَسْتَعْلُوا
وقوله: «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ».

أي فبأي نعم رَّبِّكُمَا التي عددت عليكما يا معشر الجن والإنس تكذبان. فإنما ينبغي أن يعظما الله ويمجدها، فختم السورة بما ينبغي أن يمجّد به - عز وجل - ويعظم - فقال عز وجل:

﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾

(١) سورة الفاتحة الآية ١٥ - ١٦.

(٢) من لامية التي نقلت أبيات منها، والبيت في اللسان - عبقر. أيضاً.

سُورَةُ الْوَاقِعَةِ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾.

يقال لكل آت كان يتوقع قد وَقَعَ، تقول: قد وقع الأمر، كقولك قد جاء الأمر. والواقعة ههنا الساعة والقيامة.

وقوله: ﴿خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾.

المعنى أنها تخفض أهل المعاصي، وترفع أهل الطاعة، و﴿خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾ القراءة بالرفع، والنصب جائر ولم يقرأ به إمام من القراء، وقد رويت عن الزيدي صاحب أبي عمرو ابن الحلاء، فمن رفع وهو الوجه، فالمعنى هي خافضة رافعة ومن نصب فعلى وجهين أحدهما إذا وقعت الواقعة خافضة رافعة على الحال ويجوز على إضمار «تقع» ويكون المعنى إذا وقعت تقع خافضة رافعة - على الحال من تقع المضمرة.

وقوله - عَزَّ وَجَلَّ - : ﴿لَيْسَ لَوْفَعَتِهَا كَاذِبَةٌ﴾.

أي لا يرد ما شيء كما تقول: قَدْ حَمَلَ فُلَانٌ لَا يُكْذِبُ، أي لا يرد حملته شيء، و «كَاذِبَةٌ» مصدر كقولك عافه الله عافيةً وَعَاقَبَهُ عاقبةً، وكذلك كذب كاذبةً، وهذه أسماء في مَوَاضِعِ الْمَصَادِيرِ.

وقوله: ﴿إِذَا رَجَبَتِ الْأَرْضُ رَجًّا﴾.

موضع «إذا» نصب. المعنى إذا وقعت في ذلك الوقت، ويجوز النصب على «تقع إذا رُجَّت الأرض رَجًّا»، ومعنى رجّت حركت حركة شديدة وزلزلت.

﴿وَيُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا﴾.

بُسَّتْ لُثْتُ وَخِلَطَتْ، وَبُسَّتْ أَيْضًا مَبِيقَتْ.

﴿هَبَاءٌ مُنَبِّئًا﴾.

غباراً، ومثله «وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا»^(١)، ومثل بُسَّتْ خِلَطَتْ وَلُثَّتْ قول الشاعر:

لا تخيزا خيزا وُسًا بَسًّا^(٢)

ومثل سِيقَتْ وانساقَتْ قوله:

وَاتْبَسَّ حَبَاتُ الْكُتَيْبِ الْأَهْلِيلِ^(٣)

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: وَكُتِّمَ أَرْوَاجًا ثَلَاثَةً.

أي أصنافاً ثلاثة، يقال للأصناف التي بعضها مع بعض أزواج كما يقال للخمسين زوجان.

وقوله: ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾.

رفع بالابتداء، والمعنى وأصحاب الميمنة ما هم، أي شيء هم «وأصحاب المشأمة» أي شيء هم. وهذا اللفظ مجراه في العربية مجرى

(١) سورة النبأ الآية ٢٠.

(٢) بعده: ولا تطيلا يمتاخ حبساً.

قيل إنه للسنن من غطفان أراد أن يخبز عجيناً فاكله عجيناً لأنه كان خافقاً يريد الهرب والمراد بالسنن أن يلت الدقيق بالزيت أو السمن. ويسمى حيثل بسية، ويؤكل دون خبز - وهو رجز شائع ذكره الثعالبي في فقه اللغة باب تفصيل الشدة والشديد، وفي الاشباه والنظائر واللسان (خبز - بس) - الطبري ٢٧/ ٨٧، القرطبي ١٧/ ١٩٦.

(٣) في اللسان: (بس) ولم يذكر غير هذا الشطر.

التَّعَجُّبُ، ومجرأه من الله - عز وجل - في مخاطبة العباد مجرى ما يعظم به الشأن عندهم. ومثله ﴿الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ﴾، و﴿القَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ﴾، ومعنى أصحاب الميمنة أصحاب اليمين، وأصحاب المشأمة أصحاب الشمال، وأصحاب اليمين هم أصحاب المنزل الرفيعة، وأصحاب الشمال هم أصحاب المنزل الدنيئة الخسيسة.

وقوله عز وجل: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾.

معناه - والله أعلم - السابقون السابقون إلى طاعة الله عز وجل والتصديق بأنبيائه، والسابقون الأول رفع بالابتداء، والثاني توكيد، ويكون الخبر أولئك المقربون، ثم أخبر أين محلهم فقال: ﴿فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾.

ويجوز أن يكون السَّابِقُونَ الأول رفعاً بالابتداء، ويكون خبره ﴿السَّابِقُونَ﴾ الثاني، فيكون المعنى - والله أعلم - السابقون إلى طاعة الله السابقون إلى رحمة الله. ويكون ﴿أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ من صفتهم.

وقوله: ﴿ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾.

«ثُلَّة» رفع على معنى هم ثلثة، والثلثة الجماعة، وهذا - والله أعلم - معنى ﴿ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ أي جماعة ممن عاين الأنبياء وصدق بهم، فالذين عاينوا جميع النبيين وصدقوا بهم أكثر ممن عاين النبي عليه السلام، وذلك قوله في قصة نوح: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ آلَافٍ أَوْ يُزِيدُونَ - فَآمَنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ﴾^(١).

هؤلاء سوى سائر من آمن بجميع الأنبياء ممن عاينهم وصدقهم ويجوز أن يكون الثلثة بمعنى قليل من الأولين وقليل من الآخرين، لأن اشتقاق الثلثة من القطعة. والثل الكسر والقطع، والثلثة نحو الفنة والفرقة.

وقوله: ﴿عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ - مُتَكِبِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ﴾.

(١) سورة الصافات / ١٤٧ - ١٤٨.

متكئين ومتقابلين منصوبان على الحال، المعنى أولئك المقربون في جنان النعيم في هذه الحال. والسر جمع سرير، مثل كتيب وكتب، ومعنى «متقابلين» ينظر بعضهم إلى وجوه بعض ولا ينظر في أقفاء بعض.

وصفوا مع نعمهم بحسن العشرة وتهذيب الأخلاق، وصفاء المودة ومن ذلك قوله عز وجل: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾^(١) وجاء في التفسير «موضونة» مرمولة ومعنى مرمولة منسوجة، نحو نسج الدروع، وجاء في التفسير أنها من ذهب، ومثل موضونة قول الأعشى^(٢).

ومن نسج داود موضونة تساق مع الحي عيرا فغيراً
وقوله عز وجل: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ
الأكواب آنية لا عرى لها ولا خراطيم، والإبريق ما له خرطوم وعروة.
﴿وَنَكَاسٍ مِنْ مَعِينٍ﴾.

والنكاس الإناء فيه الشراب، فإن لم يكن فيه شراب فليس بكاس،
وقوله: ﴿مِنْ مَعِينٍ﴾ معناه من خمر تجري من العيون.
وقوله: ﴿لَا يَصْدَعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزَفُونَ﴾.

تأويله لا ينالهم عن شربها ما ينال أهل الدنيا من الصّداع، ﴿ولا ينزفون﴾ لا
يسكرون، والنزيف السكران، وإنما قيل له نزيف ومنزوف لأنه نزف عقله،
ويقراً ولا ينزفون، معناه لا ينزف شرابهم.

وقوله عز وجل: ﴿وَحُورٌ عِينٌ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ﴾.

(١) سورة الحجر / ٤٧.

(٢) البيت في اللسان (وضن)، والطبري ٢٧/ ٨٩.

وجاز أبي عبيدة ٢/ ٢٤٨، والقصيدة في الديوان وتقدمت الإشارة إليها. وبعض أبياتها.

بالخفض، وقرئت بالرفع، والذين قرأوها بالرفع كرهوا الخفض لأنَّه عطف على قوله: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ بِأَكْوَابٍ﴾، فقالوا: الحور ليس مما يطاف به، ولكن مخفوض على غير ما ذهب إليه هؤلاء لأن معنى ﴿يطوف عليهم وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ﴾ ينعمون بهذا، وكذلك يَنْعَمُونَ بلحم طير وكذلك ينعمون بحور عين. ومن قرأها بالرفع فهو أَحْسَنُ الوجهين لأن معنى ﴿يطوف عليهم وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ﴾ بهذه الأشياء بمعنى ما قد ثبت لهم فكانه قال: ولهم حُورٌ عَيْنٌ. ومثله مما حمل على المعنى قول الشاعر^(١):

بادت وغير آيَهْنَ مع البلى إِلَّا رَوَاكِدَ جَمْرُهُنَّ هَبَاءَ
ومشجح أما سواء قباله فبدا وغير سَارَهُ السِّعْرَاءَ

لأنه قال: إِلَّا رَوَاكِدَ، كان المعنى بها رَوَاكِدَ، فَحَمَلَ وَمُشْجَحٌ على المعنى.

وقد قرئت «وحوراً عيناً» بالنصب على الحمل على المعنى أيضاً، لأن المعنى يُعْطَوْنَ هذه الأشياء وَيُعْطَوْنَ حُوراً عيناً، إِلَّا أن هذه القراءة تخالف المصحف الذي هو الإمام، وأهل العلم يكرهون أن يُقْرَأَ بِمَا يَخَالِفُ الإمام.

ومعنى الحور: الشديديات البيضاء، والعَيْنُ الكبيرات العيون حسناً. ومعنى ﴿كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ﴾ أي كأمثال الدر حين يخرج من صَدْفِهِ وَكِتْهِ، لم يغيره الزَّمانُ واختلاف أحوال الاستعمال وإنما يعنى بقوله: ﴿كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ﴾ أي في صفائهن وتَلَالِيهِنَّ كصفاء الدر وتَلَالِيهِنَّ.

وقوله: ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾:

منصوب مفعول له، المعنى يفعل بهم ذَلِكَ لِجَزَاءِ أَعْمَالِهِمْ، ويجوز أن يكون «جَزَاءً» منصوباً على أنه مصدر، لأن معنى ﴿يطوف عليهم وِلْدَانٌ

(١) تقدم في الجزء الأول.

مُخَلَّدُونَ ﴿يَجَازُونَ جِزَاءَ بِأَعْمَالِهِمْ﴾. وهذا الوجه عليه أكثر النحويين.

وقوله: ﴿إِلَّا قِيلاً سَلَاماً سَلَاماً﴾.

﴿قِيلَ﴾ منصوبٌ بقوله ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لِقَاءً وَلَا تَأْتِيماً إِلَّا قِيلاً سَلَاماً سَلَاماً﴾، فالمعنى لا يسمعون إلا قِيلاً سَلَاماً سَلَاماً، مَنصُوبٌ من جهين أحدهما أن يكون من نعت قِيلَ، فيكون المعنى لا يَسْمَعُونَ إِلَّا قِيلاً يَسْلَمُ فِيهِ مِنَ اللُّغُو وَالْإِثْمِ. والوجه الثاني أن يَكُونَ ﴿سَلَاماً﴾ منصوباً على المصدر، فيكون المعنى لا يسمعون فيها إلا أن يَقُولَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سَلَاماً سَلَاماً. ودليل هذا قوله تعالى: ﴿تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾^(١).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فِي سِنْدٍ مَّخْضُودٍ وَطَلْحٍ مَّنضُودٍ﴾.

المخضود الذي قد نزع شوكه، والطلح جاء في التفسير أنه شجر الموز، والطلح شجر أم غيلان أيضاً، وجائز أن يكون يعني به ذلك الشجر، لأن له نوراً طيب الرائحة جداً، فحُوطبوا ووعدوا بما يحيون مثله، إلا أن فضله على ما في الدنيا كفضل سائر ما في الجنة على ما في الدنيا.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَطَلٌّ مَّنْذُودٍ﴾: معناه تام دائم.

وقوله: ﴿وَمَاءٌ مَّسْكُوبٌ﴾، يعني به أنه ماء لا يتعبون فيه ينسكب لهم كيف يحيون.

وقوله: ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً﴾.

يعني الحور، أَنشَأْنَ لِأَوْلِيَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، لَيْسَ مِنْ وَقَعَتْ عَلَيْهِ وَلَادَةٌ.

﴿فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَاراً﴾: لَمْ يُطْفِئْنَ.

عُرْبَاءُ، والعرب المتحييات إلى أَرْوَاجِهِنَّ.

(١) سورة يونس. الآية ١٠.

وقوله: ﴿ثُلَّةٌ مِنَ الْأُولَىٰ وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾.

معناه - والله أعلم - جماعة ممن تبع النبي ﷺ وعابته، وجماعة ممن آمن به وكان بعده.

وقوله: ﴿وَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَحْمُومُونَ﴾.

الychموم الشديد السواد، وقيل إنه الدخان الشديد السواد، وقيل ﴿وَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَحْمُومُونَ﴾ أي من نار يعذبون بها، ودليل هذا قوله عز وجل: ﴿لَهُمْ مِنْ قَرَقَرَةٍ عِطْلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ عِطْلٌ﴾،^(١) إلا أنه موصوف في هذا الموضع بشدة السواد.

﴿وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحَنثِ الْعَظِيمِ﴾.

قيل في التفسير: الحنث الشرك، وقيل على الإثم العظيم، وهو - والله أعلم - الشرك والكفر بالبعث، لأن في القرآن دليل ذلك وهو ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ﴾، بلى وعُدًا عَلَيْهِ حَقًّا^(٢) فهذا - والله أعلم - إصرارهم على الحنث العظيم.

﴿فَسَارِبُونَ شُرَبَ الْهَيْمِ﴾.

وبقرأ شرب الهيم، والشرب المصدر، والشرب الاسم، وقد قيل إن الشرب أيضاً مَصْدَرٌ. والهيم الإبل العطاش.

وقوله: ﴿هَذَا نَزَلْنَاهُمْ يَوْمَ الدِّينِ﴾.

أي هذا غذاؤهم يوم الجزاء، أي يوم يجازون بأعمالهم.

وقوله: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾.

أي ما يكون منكم من التمني الذي يكون منه الولد، يقال: أتمنى الرجل يمني، وتمنى يعني. فيجوز على هذا «تمنون» بفتح التاء، ولا أعلم أحداً قرأ بها، فلا تقرأ بها إلا أن ثبت رواية.

(٢) سورة النحل / ٣٨.

(١) سورة الزمر / ١٦.

وقوله: ﴿أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾.

احتج عليهم في البعث بالقدرة على ابتداء الخلق كما قال عز وجل: ﴿وَضَرْبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ قُلْ يُعْطِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾^(١)

وقوله عز وجل: ﴿نَحْنُ قُلُوبُنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمُسْبِقِينَ عَلَى أَنْ يُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ﴾.

أي إن أردنا أن نخلق خلقاً غيركم لم يسبقنا سابق ولا يفوتنا ذلك. وقوله: ﴿وَنُنَبِّئُكُمْ فِيمَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.

أي إن أردنا أن نجعل منكم القردة والخنازير لم نسبق ولا فاتنا ذلك. ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾.

أي قد علمتم ابتداء الخلق فلم أنكرتم البعث، ومعنى «لولا تذكرون» هلا تذكرون.

وقوله: ﴿فَطَلَّتُمْ تَفْكُهُونَ﴾.

أي لو جعلنا ما تزرعون حطاماً، أي أبطلناه حتى يكون متحطماً لا حنطة فيه ولا شيء مما تزرعون.

﴿فَطَلَّتُمْ تَفْكُهُونَ﴾.

أي تندمون، ويجوز فطلتُمْ تفكهون - بكسر الظاء -

وقوله: ﴿إِنَّا لَمُعْرِضُونَ﴾.

أي يقولون قد غررنا وذهب زرعنا، ﴿بَلْ نَحْنُ مُحْرَمُونَ﴾.

وقوله: ﴿أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ﴾.

وهي السحاب وأحدثه مَزْنُهُ وجمعه مَزْنٌ.

(١) سورة يس. الآية ٧٨ - ٧٩.

وقوله: ﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا﴾.

الأجاج الماء الملح الذي لا يمكن شربه البتة.
﴿فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾، معناه «فهلأ».

وقوله عز وجل: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾.

معناه تقدحون، تقول وري الزند يَري ورياً، فهو واري إذا انقدحت منه النار، وأوريت النار إذا قدحتها، والعرب تقدح بالزند والزندة، وهذا خشب يحك بعضه على بعض فيخرج منه النار، فقال: ﴿إِنَّمَا أَنشَأْتُم شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنشِئُونَ، نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ﴾.

أي إذا رآها الرائي ذَكَرَ جهنم وما يخافه من العذاب، فذكر الله عز وجل واستجار به منها، ومعنى ﴿مَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ﴾، المقوي الذي ينزل بالقواء، وهي الأرض الخالية.

فذكر الله - عز وجل - جميع ما يدل على توحيده وما أنعم به عليهم من خلقهم، وتغذيتهم مما يأكلون ويشربون، مما يدل على قُدْرَتِهِ وِحدانيَّتِهِ، ثم قال عز وجل: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾.

أي فبرئ الله - عز وجل -

﴿فَلَا أُقِيمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾.

معناه أقسم، ودخلت «لَا» تأكيداً كما قال عز وجل: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ، معناه لأن يعلم أهل الكتاب، ومواقع النجوم مَسَاقِطُهَا، كما قال - عز وجل - رَبُّ الْمَشَارِقِ الْمَغَارِبِ، وقيل إن مواقع النجوم يعني به نجوم القرآن، لأنه كان ينزل على النبي ﷺ نُجُوماً شيئاً بعد شيء، ودليل هذا القول: ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوُتَّعْلَمُونَ عَظِيمٌ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾.

وقوله: ﴿فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ﴾.

أي مصون في السماء في اللوح المحفوظ.

وقوله: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾.

يعنى به الملائكة. لا يمسّه في اللوح المحفوظ إلا الملائكة، ويقرأ «المُطَهَّرُونَ» وهي قليلة، ولها وجهان أحدهما الذين طهروا أنفسهم من الذنوب، والثاني أن يكون الذين يُطَهَّرُونَ غيرهم.

وقوله: ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

صفة لقوله «كريم»، وإن شئت كان مرفوعاً على قوله هو تنزيل من رب العالمين.

وقوله عز وجل: ﴿أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ﴾.

أي أبا القرآن تكذبون، والمُذْهِبُ المذاهب والكذاب المنافق.

وقوله عز وجل: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾.

كانوا يقولون: مطرنا بنوء كذا، ولا ينسبون السقيا إلى الله - عز وجل - ف قيل لهم: أنجعلون رزقكم أي شكركم بما رزقتم التكذيب، وقرئت «وَتَجْعَلُونَ شُكْرَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ» ولا ينبغي أن يقرأ بها لخلاف المصحف. وقد قالوا: إن تفسير رزقكم ههنا الشكر، ورووا أنه يقال «وتجعلون رزقي في معنى شكري» وليس بصحيح. إنما الكلام في قوله «وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ» يدل على معنى «وتجعلون شكركم أَنْكُمْ تكذبون» أي تجعلون شكر رزقكم أن تقولوا: مطرنا بنوء كذا، فتكذبون في ذلك.

وقوله: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾.

يعنى إذا بلغت الروح الحلقوم.

﴿وَأَنْتُمْ حَيَّةٌ تَنْظُرُونَ﴾.

أي أنتم يا أهل الميت في تلك الحال ثروته قد صار إلى أن تخرج نفسه. «وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ».

جاء في التفسير أنه لا يموت أحد حتى يعلم أهو من أهل الجنة أم من أهل النار.

وقوله عز وجل: ﴿تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

ومعناه هلا ترجعون الروح إن كنتم غير مدينين، أي غير مملوكين مُدْبِرِينَ ليس لكم في الحياة والموت قدرة، فهلا إن كنتم كما زعمتم ومثل قولكم الذي جاء في القرآن: ﴿الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا، قل فادراؤا عن أنفسكم الموت إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ كما قال ﴿أو كانوا غررى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾.

فالمعنى إن كنتم تقدرُونَ أن تؤخروا أَجَلًا فهلا تَرْجِعُونَ الروح إذا بلغت الحلقوم، وهلا تدراُونَ عن أنفسكم الموت.

وقوله: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ﴾.

بفتح الراء في رُوح. ومعناه فاستراحة ويرد، وريحان رزق قال الشاعر:

سلام الإله وريحانه ورحمته وسماء دِرَر^(١)

ورُويت «فَرُوحٌ» بضم الراء، وتفسيره فحياة دائمة لا موت بعدها وريحان رزق. وجائز أن يكون ريحان ههنا تحية لأهل الجنة، وأجمع التحويون أن أصل ريحان في اللغة «رَيْحَان» من ذوات الواو فالأصل «رَيْوْحَان» فقلبت الواو

(١) في الاصل: سلام الله. والبيت في اللسان (روح ودر) - وهو للنمر بن تولب - وجاء في اللسان (در) بعده.

غمام ينزل رزق العباد فاحيا البلاد وطاب الشجر
وانظر مجاز أبي عبيدة ٢٤٣/٢، وتفسير الطبري ٦٥/٢٧، والفرطبي ١٥٧/١٧.

باء وأدغمت فيها الأولى، فصارت رَيْحَان، فخفف كما قالوا [في] مَيْتٍ ميت، ولا يجوز في «رَيْحَان» التشديد إلا على بعد لأنه قد زيد فيه ألف ونون فمخفف بحذف الباء وألزم التخفيف.

ورفعه على معنى فَمَا إِنْ كَانَ المتوفى من المقربين فله روح وَرَيْحَانٌ. وقوله: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾.

وقد بين ما لأصحاب اليمين في أول السورة.

ومعنى ﴿فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ أنك ترى فيهم ما تحب من السَّلامَةِ وقد علمت ما أعد لهم من الجزاء.

وقوله: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمَكِيدِينَ الضَّالِّينَ فَنُزُلٌ مِنْ حَرِيمٍ﴾. وَيُقْرَأُ فَنُزُلٌ بالتخفيف والتثقل. فمعناه فعداء من حميم، وَتَضْلِيلَةٌ جَحِيمٌ.

أي إقامة في جحيم. فاعلم الله - عز وجل - أن الجحيم ههنا للمكذبين الضالين.

وقوله: ﴿إِنْ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾.

أي إن هذا الذي قصصنا عليك في هذه السورة من الأقاصيص وما أعد الله لأوليائه وأعدائه وما ذُكِرَ مما يدل على وحدانيته لَيَقِينٌ حَقُّ الْيَقِينِ، كما تقول: «إن زيدا لعالم حق عالم، وإنه للعالم حق العالم» إذا بالغت في التوكيد.

وقوله: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾.

أي فَنَزِّهْ الله - عز وجل - من السُّوء، لأن معنى سبحان الله تنزيه الله من

السوء . كذلك جاء عن رسول الله ﷺ ، وأهل اللغة كذلك يُفسِّرونهُ . بِرَّاءَةُ اللَّهِ
من السوء ، وأنشَدَ سَيِّئُوهُ فِي هَذَا الْمَعْنَى (١) :

أقول لما جاء في فخره سبحانه من علقمة الفاجر
أي أقرأ منه .

(١) تقدم .

سورة الحديد مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

قال قوم: التسييح آثار الصنعة في السموات وفي الأرض ومن فيهما وكذلك فسروا قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾، وهذا خطأ، التسييح تمجيد الله وتنزيهه من السوء ودليل ذلك قوله: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾^(١) فلو كان التسييح آثار الصنعة لكانت معقولة، وكانوا يفقهونها. ودليل هذا القول أيضاً قوله: ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ﴾، فلو كان تسييحها آثار الصنعة لم يكن في قوله ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ﴾ فائسلة^(٢).

وقوله: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾.

أي يحيي الموتى يوم القيامة، ويميت الأحياء في الدنيا. ويكون يحيي ويميت: يحيي النطف التي إنما هي موات، ويميت الأحياء. ويكون موضع ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ رفعاً على معنى هو يحيي ويميت. ويجوز أن يكون نصباً على معنى له ملك السموات والأرض مَحْيَاً وَمُمِيتاً قادراً.

(٢) لا يكون ثم ميزة للعدد.

(١) سورة الإسراء: الآية ٤٤.

وقوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾.

تأويله هو الأول قبل كل شيء والآخر بعد كل شيء، والظاهر العالم بما ظهر والباطن العالم بما بطن، كما تقول: فلان يُبْطِنُ أمر فلان، أي يعلم دخلة أمره.

﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ لا يخفى عليه شيء.

وقوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ﴾.

تأويله يعلم ما يدخل في الأرض من مطر وغيره، ﴿وما يُخْرِجُ مِنْهَا﴾ من نبات وغيره.

﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ من رزق ومطر وملك.

﴿وَمَا يَخْرُجُ فِيهَا﴾.

أي ما يصعد إليها من أعمال العباد، وما يُخْرِجُ مِنَ الملائكة.

﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾.

معناه يدخل الليل في النهار بأن ينقص من الليل ويزيد في النهار.

وكذلك ﴿يُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ ينقص من النهار ويزيد في الليل وهو مثل

قوله: ﴿يَكُونُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ﴾^(١).

وقوله: ﴿آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾.

معناه صدّقوا بأن الله واحد وأن محمداً رسوله.

﴿وَأَتَّقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ﴾.

أي أنفقوا مما ملككم، فأنفقوا في سبيل الله وما يُقَرَّبُ مِنْهُ.

وقوله: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ﴾.

(١) سورة الزمر ٥١.

تأويله وأي شيء لكم في ترك الإنفاق فيما يقرب من الله وأنتم ميتون
تَارِكُونَ أَمْوَالَكُم.

وقوله: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَٰئِكَ أَعْظَمُ
دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا﴾.

لأن من تقدم في الإيمان بالله ورسوله عليه السلام وصدق به فهو أفضل
مِمَّنْ أتى بعده بالإيمان والتصديق، لأن المتقدمين نالهم من المشقة أكثر مما
نال من بعدهم، فكانت بصائرهم أيضاً أنفذ.

وقال: ﴿وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾.

إلا أنه أعلم فضل السابق إلى الإيمان على المتأخر.

وقوله عز وجل: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا، فَيضَاعِفُهُ لَهُ﴾.

ويقرا ﴿فَيضَاعِفُهُ﴾ له - بالنصب، فمن نصب فعلى جواب الاستفهام
بالفاء، ومن رفع فعلى العطف على يقرض، ويكون على الاستئناف على
معنى فهو يضاعفه له. ومعنى يقرض ههنا يفعل فعلاً حسناً في اتباع أمر الله
وطاعته. والعرب تقول لكل من فعل إليها خيراً: قد أحسنت قرضي، وقد
أقرضتني قرضاً حسناً، إذا فعل به خيراً، قال الشاعر:

وإذا جوزيت قرضاً فاجزه إنما يجزي الفتى غير الجمل^(١)

المعنى إذا أسدي إليك معروف فكافئ عليه.

وقوله: ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ
وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾.

﴿يَوْمَ﴾ منصوب بقوله: ﴿فَيضَاعِفُهُ لَهُ، وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ في ذلك اليوم.

(١) تقدم ويروى: ليس الجمل.

ومعنى: ﴿يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾.

أي بمعنى نورهم بين أيديهم، وهو علامة أيديهم الصالحة.
﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتَيْنَا لَنَا نُورًا﴾^(١)، أي بلغنا به إلى جنتك.

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ﴾.

وقرئت «انظُرُونَا» - بقطع الألف ووصلها - فمن قال: انظرونا فهو من نظر
ينظر، معناه انظرونا، ومن قال: انظُرُونَا - بالكسر - فمعناه آخرونا، وقد قيل
إن معنى «انظُرُونَا» انظرونا أيضاً، وأنشد [القاتل] بيت عمرو بن كلثوم:
أَبَا هِنْدٍ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْنَا وَأَنْظُرْنَا نَخْبِرَكَ الْيَقِينَا
وقوله: ﴿قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾.

تأويله لا نور لكم عندنا.

وقوله: ﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ
الْعَذَابُ﴾.

أي ما يلي المؤمنين ففيه الرحمة، وما يلي الكافرين ظاهره يأتهم من
قِبَلِهِ الْعَذَابُ.

قوله عز وجل: ﴿وَلَكِنَّكُمْ فَتَنَّا أَنْتُمْ أَنْفُسُكُمْ وَتَرَبَّصُوا وَارْتَبِعُوا﴾.

معنى: ﴿فَتَنَّا أَنْفُسَكُمْ﴾ استعملتموها في الفتنة، وتربصتم بالنبي ﷺ
والمؤمنين الدوائر.

﴿وَعَزَّيْنَاهُمُ الْأَمَانِي﴾.

أي ما كنتم تمنون من نزول الدوائر بالمؤمنين.

﴿حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ﴾.

(١) سورة التمریم آية ٨. (٢) من معلته. الاهی بصحتک.

أي حتى أنزل الله نصرته على نبيه والمؤمنين.
﴿وَعَزَّكُمْ بِاللَّهِ الْقُرُورُ﴾.

أي عزَّكم الشَّيْطَانُ، وهو الغرور على وَزْنِ الْفَعُولِ، وَفَعُولٌ من أسماء المبالغة، تقول: فلان أكل إذا كان كثير الأكل وضروب إذا كان كثير الضرب، ولذلك قيل للشيطان: الغرور لأنه يغرِّب ابن آدم كثيراً، فإذا غر مرة واحدة فهو غارٌّ، ويصلح غارٌ للكثير، فأما غرور فلا يصلح للقليل، وقرنت الغرور، وهو كل ما غر من متاع الدنيا.

ومعنى ﴿ارْتَبِثُمْ﴾ عَلَبْتُمْ الشُّكَّ على اليقين.
وقوله عز وجل: ﴿مَّا وَآخَكُمْ النَّارُ بِهَا مَوْلَاكُمْ﴾.
هي أوتى بكم لما أسلفتم من الذنوب، ومثل ذلك قول الشاعر^(١):

فعدت كلا الفرجين تحسب أنه مولى المخافة، خلفها وأمامها
مثل ذلك. أي مولى المخافة خلفها وأمامها.
وقوله عز وجل: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنْ الْحَقِّ﴾.

ويقرا ﴿وَمَا نَزَلَ﴾ من الحق - بالتخفيف. وقوله «يأن» من أتى يأنى،
ويقال أن يئين. وفي هذا المعنى ومعناه «حَانَ يَجِينُ».
وهذه الآية - والله أعلم - نزلت في طائفة من المؤمنين خشوا على الرقة
والرحمة والخشوع. فأما من كان ممن وصفه - عز وجل - بالخشوع والرقة
والرحمة فطائفة من المؤمنين فوق هؤلاء.
وقوله عز وجل: ﴿وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ﴾.

(١) هو لبيد في معلقته البيت ٤٨، يصف بقرة وحشية سمعت صوتاً لم تدرأ هو أمامها أم ورامها.
فذهرت ولم تعرف كيف تنجو وهي تحسب أن كلا الفرجين. ما بين رجلها الخلفيتين أو
الأميتين أولى أن تخافه. ومولى المخافة - أي الأولى بأن تخافه.

وقرئت بالتاء، - تكونوا -

﴿فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ﴾.

أي لا تكونوا كالذين لما طالت عليهم المدة قست قلوبهم.

وقوله عز وجل: ﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ﴾.

معناه أن إحياء الأرض بعد موتها دليل على توحيد الله، ومن آياته الدالة على ذلك.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ الْمَصْدُقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ﴾.

بتشديد الصاد، معناه أن المتصدقين والمتصدقات، ويقرأ أن المصدقين والمصدقات بالتخفيف، ومعناه أن المؤمنين والمؤمنات ممن صدق الله ورسوله فأمن بما أتى به النبي ﷺ.

وقوله: ﴿وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾.

أي تصدقوا من مال طيب.

﴿يُضَاعَفْ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾.

أي يضاعف لهم ما عملوا، ويكون ذلك التضعيف أجراً كريماً.

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾.

على وزن «الفعلين» واحدهم صديق وهو اسم للمبالغة في الفعل تقول: رجل «صديق» كثير التصديق وكذلك رجل مكيت كثير السكوت. فالمعنى أن المؤمن المصدق بالله ورسوله هو المبالغ في الصديق.

وقوله عز وجل: ﴿وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾.

يصلح أن يكون كلاماً مستأنفاً مرفوعاً بالابتداء، فيكون المعنى «والشهداء عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ». والشهداء هم الأنبياء، ويجوز أن يكون «والشهداء» نسقاً على ما قبله، فيكون المعنى: أولئك هم الصديقون

وأولئك هم الشهداء عند رَبِّهِمْ، ويكون ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾ للجماعة من الصديقين والشهداء.

وقوله عز وجل: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ﴾ - إلى قوله^(١) ﴿كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ﴾.

الكاف في موضع رفع من وجهين، أَحَدُهُمَا أن تكون صفة فيكون المعنى: «إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم مثل غيث، وهو المطر ويكون رفعها على خبر بَعْدَ خَبَرٍ، على معنى أن الحياة الدنيا وزينتها مثل غيث أعجب الكفار نباته.

والكفار مهنا له تفسيران أحدهما أنه الزُرْعُ، وإذا أعجب الزُرْعُ نباته مع علمهم به، فهو في غاية ما يستحسن، ويكون الكفار مهنا الكفار بالله^(٢)، وهم أشد أعجاباً بزينة الدنيا من المؤمنين.

وقوله عز وجل: ﴿ثُمَّ يَهَيِّجُ قَتْلَهُمْ مِصْرًا﴾.

معنى ﴿يهيج﴾ يأخذ في الجفاف فيتبدى به الصفرة.

﴿ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا﴾.

أي متحطماً متكسراً ذاهباً. وضرب الله هذا مثلاً لزوال الدنيا.

وقوله عز وجل: ﴿وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ﴾.

ويقراً «ورِضْوَان»، وقد روينا جميعاً عن عاصم - بالضم والكسر - فمعناه مغفرة لأولياء الله وعذاب لأعدائه.

وقوله: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾.

المعنى سابقوا بالأعمال الصالحة.

(١) بقية الآية: ﴿وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾.

(٢) هذا هو الوجه الثاني.

وقيل إن الجنات سبع، وقيل أربع لقوله ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾
 وقوله بعد ذلك ﴿وَمِنْ دُونِهَا جَنَّاتٌ﴾. وقيل عرضها ولم يذكر طولها - والله
 أعلم - وإنما ذكر عرضها هنا تمثيل للعباد بما يفعلونه ويقع في نفوسهم،
 وأكبر ما يقع في نفوسهم مقدار السموات والأرض.

وقوله عز وجل: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾.

وهذا دليل أنه لا يدخل أحد الجنة إلا بفضل الله.

ثم أعلمهم أن ذلك المؤدي إلى الجنة أو النار لا يكون إلا بقضاء وقدر
 فقال عز وجل:

﴿مَّا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ
 أَنْ نَبْرَأَهَا﴾.

أي من قبل أن نخلقها، فما وقع في الأرض من جذب أو نقص وكذلك
 ما وقع في النفوس من مرض وموت أو خسران في تجارة أو كسب خير أو شر
 فمكتوب عند الله معلوم.

وقوله عز وجل: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾.

فمن قرأ «آتاكم» فمعناه جاءكم، ومن قرأ «فاتكم» فمعناه أعطاكم ومعنى
 «تفرحوا» هنا لا تفرحوا فرحاً شديداً تأسروا فيه وتبطروا ودليل ذلك: ﴿وَاللَّهُ
 لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾.

فدل بهذا أنه ذم الفرح الذي يختال فيه صاحبه ويبطر له، فاما الفرح
 بنعمة الله والشكر عليها فخير مضموم.
 وكذلك ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾.

أي لا تحزنوا حزناً يطغاكم حتى يخرجكم إلى أن تلمزوا أنفسكم الهلكة
 ولا تعتدوا بشواب الله ما تسليوته وما فاتكم.

وقوله: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾.

ويقراً «بالبخل» مثل الرشيد والرشد، وهذا على ضربين أحدهما في التفسير أنهم الذين يبخلون بتعريف صفة النبي ﷺ التي قد عرفوها في التوراة والإنجيل، والوجه الثاني أنه لما حث على الصفة، أعلم أن الذين يبخلون بها ويأمرون بالبخل بها، فإن الله عز وجل غني عنهم.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ﴾. جاء في التفسير أن آدم عليه السلام هبط إلى الأرض بالعلة والمطربة والكلبتين. والعلة هي التي يسميها الحدادون السندان.

وقوله عز وجل: ﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾.

[أي] يمتنع به، ويحارب به.

﴿وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ﴾.

يستعملونه في أدواتهم وما ينتفعون به من آتيتهم، وجميع ما يتصرف فيه.

وقوله: ﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ﴾.

أي ليعلم الله من يقاتل مع رسوله في سبيله. وقد مر تفسيره ومعناه.

وقوله عز وجل: ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِرُسُلِنَا﴾.

أي أتبعنا نوحاً وإبراهيم رسلاً بعدهم.

﴿وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ﴾.

جاء في التفسير أن الإنجيل آتاه الله عيسى جُمْلَةً واحدة.

وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً﴾.

ويجوز رأفة على وزن السماحة، حكى أبو زيد أنه يقال: رُوِّفْتُ بالرجل رأفةً، وهي القراءة. وقد قرئت ورأفة.

وقوله: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾.

هذه الآية صعبة في التفسير. ومعناها - والله أعلم - يحتمل ضربين
أحدهما أن يكون المعنى في قوله: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾ ابتدعوا رهبانية كما
تقول: رايت زيدا، وعمراً أكرمته، وتكون ﴿مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ﴾ معناه لم نكتبها
عليهم البتة، ويكون ﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾ بَدَلًا من الهاء والالف^(١)، فيكون
المعنى ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رِضْوَانِ اللَّهِ، وابتغاء رِضْوَانِ اللَّهِ اتِّبَاعُ مَا
أَمَرَ بِهِ. فهذا - والله أعلم - وجه.

وفيها وجه آخر في ﴿ابْتَدَعُوهَا﴾.

جاء في التفسير أنهم كانوا يَرَوْنَ من مُلُوكِهِمْ ما لا يَصْبِرُونَ عليه فاتخذوا
أسراباً وصوامع^(٢). فابتدعوا ذلك، فلما ألزموا أنفسهم ذلك التطوع ودخلوا فيه
لزمهم نيامة، كما أن الإنسان إذا جعل على نفسه صوماً لم يُفترَض عليه لزمه
أن يَنِمَّه.

وقوله عز وجل: ﴿فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَائِهَا﴾.

على ضربين - والله أعلم - :

أحدهما أن يكونوا قَصُرُوا فيما ألزموه أنفسهم، والآخر وهو أجود أن
يكونوا حين بُعِثَ النبي ﷺ فلم يؤمنوا به كانوا تاركين لطاعة الله، فما رعوا
تلك الرهبانية حق رعايتها. ودليل ذلك قوله عز وجل: ﴿فَاتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ
أُجْرَهُمْ﴾.

أي الذين آمنوا منهم بالنبي عليه السلام.

(١) في كتبها.

(٢) الأسراب هي السرايب، والصوامع جمع صومعة وهو ما يشغله الرهبان للعبادة.

﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾: أي كافرون.
 وقوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ﴾.
 يعني آمنوا برسوله، صدّقوا برسوله.
 وقوله عز وجل: ﴿يُؤَيِّدُكُم بِكُفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾.

معناه يؤتكم نصيبين من رحمته، وإنما اشتقاقه في اللغة من الكفل، وهو كساء يجعله الراكب تحته إذا ارتدّف لثلاً يسقط، فتأويله يؤتكم نصيبين يحفظانكم من هلكة الممّاصي.

﴿وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾.
 كما قال عز وجل: ﴿نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾^(١)
 وهذه علامة المؤمنين في القيامة، ودليل ذلك قوله:
 ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ﴾.
 ويجوز أن يكون والله أعلم: ﴿وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾: يجعل لكم سبيلاً واضحاً من الهدى تهتدون به.

وقوله: ﴿لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾.
 المعنى فعل الله بكم ذلك كما فعل بمن آمن من أهل الكتاب لأنّ يعلموا
 و«لا» مؤكدة. و«أنّ لا يقدرُونَ» «لا» ههنا يدل على الإصرار في «أن» مع
 تخفيف «أن» المعنى أنهم لا يقدرُونَ، أي ليَعْلَمَ أهل الكتاب أنهم لا يقدرُونَ على
 شيء من فضل الله.

(١) سورة التّحریم آية ٨.

سورة المُجَادَلَةِ

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾.
 إدغام الدال في السين حسن، لقرب المخرجين. يقرأ «قَدْ سَمِعَ اللَّهُ»
 بإدغام الدال في السين حتى لا يلفظ التكلم بدال. وإنما حسن ذلك لأنَّ
 السين والدال من حروف طرف اللسان فإدغام الدال في السين تقوية للحرف.
 وإظهار الدال جائز لأنَّ موضع الدال - وإن قُربَ من موضع السين - فموضع
 الدال خَيْرٌ على حدة. ومن موضع الدال الطاء والتاء، هذه الأحرف الثلاثة
 موضعها واحد. والسين والزَّاي والصَّاد من موضع واحد، وهي تسمى حروف
 الصُّفِير، فلذلك جاز إظهار الدال.

وهذه الآية نزلت بسبب حَوَلَةِ بنت ثعلبة، وأُوس بن الصامت وكانا من
 الأنصار، قال لها: أنت عليّ كظهر أمي، وقيل قَالَ لها أنت عليّ كأُمِّي،
 وكانت هذه الكلمة مما يطلق بها أهل الجاهلية، فروَّوا أنها صارت إلى
 النبي ﷺ فقالت: إِنَّ أُوساً تزَوَّجَنِي وأنا شَابَةٌ مرغوب فيّ، فلما خلا سني
 ونثرت بطني، أي كثر ولدي جعلني عليه كَأُمِّه. فروي أن رسول الله ﷺ قال
 لها: ما عندي في أمرك شيء، فشكت إلى الله عز وجل وقالت: اللهم إني
 أشكو إليك. وروي أيضاً أنها قالت للنبي عليه السلام فيما قالت: إن لي صبية
 صَغَراً إن ضمنتهم إليه ضاعروا، وإن ضمنتهم إليّ جاعوا، فأنزل اللّٰهُ

- عز وجل - كفارة الظهار، وفي هذا دليل أنه لا يكون ما يطلق به الجاهلية طلاقاً إلا أن يأتي الإسلام بذلك نحو ما قالوا في خلية وبرية وجبلك على غاربك. وأصل قولهم: أنت طالق لما أتى الإسلام بحكم فيه مضى على حكم الإسلام.

وقوله: ﴿الَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِنكُم مِّن نِّسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ﴾.

المعنى ما اللواتي يجعلن من الزوجات كالأمهات بأُمَّهَاتٍ.

﴿إِنَّ أُمَّهَاتَهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ﴾.

المعنى ما أمهاتهم إلا اللاتي وَلَدْنَهُمْ، فذكر الله - عز وجل - الأمهات في موضع آخر فقال: ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾، فأعلم الله أن المرضعات أمهات، والمعنى ما أمهاتهم إلا اللاتي وَلَدْنَهُمْ، أي البالغات والمرضعات. فلا تكن الزوجات كهؤلاء، فأعلم الله - عز وجل - أن ذلك منكر وباطل فقال:

﴿وَأَنَّهُمْ لَيَقُولُنَّ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ﴾.

عفا عنهم وغفر لهم بجعله الكفارة عليهم. و ﴿الَّذِينَ﴾ في موضع رفع بالابتداء، وخبره ﴿مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ﴾، وأمهاتهم في موضع نصب على خبر ما، المعنى ليس هن بأُمَّهَاتِهِمْ.

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ يَظَاهِرُونَ...﴾ الآية.

﴿الَّذِينَ﴾ رفع بالابتداء، وخبرهم فعلهم تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ، ولم يذكر عَلَيْهِمْ لأن في الكلام دليلاً عليه، وإن شئت أضمرت فكفارتهم تحرير رَقَبَةٍ. ﴿مِّن قَبْلِ أَن يَتَمَاسَّا﴾.

فختلف أهل العلم فقال بعضهم: الكفارة للمسيس، وقال بعضهم: إذا أراد العود إليها والإقامة مس أو لم يمس كَفَّرَ.

وقوله عز وجل: ﴿ذَلِكُمْ تُوَعِّدُونَ بِهِ﴾.

المعنى ذلكم التغليظ في الكفارة توعظون به، وقال بعض الناس لا تجب الكفارة حتى يقول ثانية: أنت علي كظهر أمي. وهذا قول من لا يدري اللغة، وهو خلاف قول أهل العلم أجمعين. إنما المعنى ثم يعودون العدة التي من أجل القول، فلتلك العدة تلزم الكفارة لا لكل عدة. وفيها قول آخر لالأخفش وهو أن يُجْعَلَ «لما قالوا» من صلة فتحريز رقية، فالمعنى عنده: والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون فتحريز رقية لما قالوا، فهذا مذهب حسن أيضاً، والدليل على بطلان هذا القائل أن «ثم يعودون لما قالوا» أن يقول ثانية: أنت علي كظهر أمي - قول جميع أهل العلم ومتابعته هو إياهم: ﴿الَّذِينَ يُؤْلَوْنَ مِنْ نِسَائِهِمْ تُرْبِصُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا﴾^(١) فأجمعوا أنه ليس «فإن فاءوا» فإن حَلَفُوا ثانية، ومعنى فاءوا في اللغة وعادوا معنى واحد.

وقوله: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا﴾.

كناية عن الجماع، ودليل ذلك قوله: ﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ﴾^(٢).

فالمعنى من قبل أن تدخلوا بهن.

وقوله: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ﴾.

المعنى فمن لم يجد الرقية فكفارته صيام شهرين متتابعين، وإن شئت فعليه صيام شهرين متتابعين، ولو قرئت فصيام شهرين جاز كما قال الله - عز وجل - «أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ». ولا أعلم أحداً قرأ بالتثوين.

وقوله: ﴿فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا﴾.

(٢) سورة البقرة / ٢٣٧.

(١) سورة البقرة / ٢٢٦.

«من» في موضع رفع على معنى فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِيع الصَّيَامَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا، وكذلك فإطعام بالتثنية ولا أعلم أحداً أفرا بها.

وقوله: ﴿ذَلِكَ لِيُثَبِّرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾.

﴿ذَلِكَ﴾ في موضع رَفْعٍ، المعنى الفرض ذَلِكَ الَّذِي وَصَفْنَا، ومعنى لِنُثَبِّرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، أَي لِنُثَبِّرُوا مَا أَتَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ، وَلِنُثَبِّرُوا أَنَّ اللَّهَ أَمَرْنَا بِهِ.

﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾.

أَي تِلْكَ الَّتِي وَصَفْنَا فِي الظَّهَارِ وَالْكَفَّارَةِ حُدُودُ اللَّهِ.

﴿وَاللَّكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

أَي لِمَنْ لَمْ يَصِدْقْ بِهَا، وَالْأَلِيمُ مُؤْلِمٌ.

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾.

معنى ﴿كُتِبُوا﴾ أَذِلُّوا وَأَخْزَرُوا بِالْعَذَابِ وَإِنْ غَلِبُوا، كَمَا نَزَلَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ حَادِّ اللَّهِ وَمَعْنَى يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَيُشَاقِقُونَ اللَّهَ أَي هُمْ فِي غَيْرِ الْحَدِّ الَّذِي^(١) يَكُونُ فِيهِ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ، وَكَذَلِكَ يُشَاقِقُونَ يَكُونُونَ فِي الشَّقِّ الَّذِي فِيهِ أَعْدَاءُ اللَّهِ.

وقوله: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾.

﴿يَوْمَ﴾ منصوب بمعنى قوله: ﴿وَاللَّكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ

جَمِيعًا﴾، أَي يَبْعَثُهُمْ مَجْتَمِعِينَ فِي حَالٍ وَاحِدَةٍ.

﴿فَيَبْعَثُهُمْ بِمَا عَمِلُوا﴾.

أَي يَخْبِرُهُمْ بِذَلِكَ لِيَعْلَمُوا وَجُوبَ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ.

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾.

(١) لِي الْأَسْلَ الْإِنِّي.

أي يعلم كل ما في السموات وكل ما في الأرض مما ظهر للعباد ومما
يظنون.

وقوله عز وجل: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾.

أي ما يكون من خَلْوة ثلاثة يسرون شيئاً ويتساجون به إلا وهو رابعهم عالم به، وهو في كل مكان، أي بالعلم، ونجوى مشتق من النجوة وهو ما ارتفع وتَنَحَّى تقول: فلان من هذا المكان بنجوة إذا كانت ناحية^(٢) منه فمعنى تتساجون يتخالون بما يريدون. وذكر الله هذه الآية لأن المنافقين واليهود كانوا يتساجون، فيوهمون المسلمين أنهم يتساجون فيما يسوءهم ويؤذيهم فيحزنون لذلك، فنهى الله عز وجل - عن تلك النجوى فعاد المنافقون واليهود إلى ذلك فأعلم الله - عز وجل - النبي ﷺ أنهم قد عادوا في مثل تلك النجوى بعينها فقال:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ، وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ﴾.

أي يوصى بعضهم بعضاً بمعصية الرسول.

﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَتَّىٰ تَبْصُرَ لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ، وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ۖ﴾

أَيُّ هَلَا يَعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ، وَكَانُوا إِذَا أَتَا النَّبِيَّ ﷺ قَالُوا: السَّامُ عَلَيْكُمْ، وَالسَّامُ: الْمَوْتُ، فَقَالُوا: لَمْ يَلَا يَنْزِلُ بَنَا الْعَذَابِ إِذَا قُلْنَا لِلنَّبِيِّ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - هَذَا الْقَوْلُ، وَاللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - وَعَدَهُمْ بِعَذَابِ الْآخِرَةِ وَبِالْخِزْيِ فِي الدُّنْيَا، وَبِإِظْهَارِ الْإِسْلَامِ وَأَمَرَ النَّبِيَّ ﷺ وَغَلَبَةِ حِزْبِهِ، فَقَالَ: ﴿حَسِبْتُمْ أَن تُبَهِتُمْ﴾ يَضْلُوتُنَهَا، وَقَالَ: ﴿كُتِبَتْ لَكُمْ مِنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾، وَقَالَ: ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾.

فَصَدَّقَ وَعْدَهُ وَنَصَرَ جُنْدَهُ وَأَظْهَرَ دِينَهُ وَكَبَّتْ عَدُوُّهُ.

وقوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا بِالْبَرِّ وَالتَّقْوَىٰ﴾.

أي إذا تخالفتُم للسر فلا تخالوا إلا بالبر والتقوى، ولا تكونوا كاليهود والمنافقين. وفي تناجوا ثلاثة أوجه، فلا تناجوا بتأين ظاهرتين، وبناء واحدة مدغمة مشددة: فلا تناجوا. وإنما أذغمت التأين لأنهما حرفان من مخرج واحد متحركان وقبلهما ألف، والألف قد يكون بعدها الدغم نحو ذَابَّةٍ وَزَادَ، ويجوز الإظهار لأن التأين في أول الكلمة وأن «لا» كلمة على حالها، و«تناجوا» كلمة أخرى، فلم يكن هذا البناء لازماً فلذلك كان الإظهار أجود. ويجوز الإدغام، ويجوز حَذْفُ التاء لاجتماع التأين، يحكى عن العرب «تين هذه الخصلة، وتبين هذه الخصلة»، وفي القرآن لعلكم تذكرون، وتذكرون وتذكرون واحدة، ولا أعلم أحداً قرأ «ولا تناجوا» بناء واحدة ولكن تقرأ «فَلَا تَنْتَجُوا» أي لا تفتعلوا من النجوى.

وقوله: ﴿إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾.

أي النجوى بالإثم. والعُدْوَانِ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا، ويجوز لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا - بضم الياء وكسر الزاي - . العرب تقول: حزنني الأمر وأحزنني.

﴿وَلَيْسَ بِضَارٍّ لَهُمْ شَيْئاً﴾.

أي ليس يضر التناجي المؤمنين شيئاً، ويجوز أن يكون وليس بضرهم الشيطان شيئاً.

وقوله: ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، أي لا يضرهم شيء إلا ما أَرَادَ اللَّهُ ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾.

أي يكلون أمرهم إلى الله ويستعينون به من الشيطان الرجيم.

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ﴾.
ويقراً ﴿فِي الْمَجَالِسِ﴾ وتقرأ «تَفَاسَّحُوا».

وجاء في التفسير أن المجلس ههنا يعني به مجلس النبي ﷺ وقيل في المجالس مجالس الحرب مثل قوله تعالى: ﴿مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ﴾، فأمّا ما أُبرُوا به في مجلس النبي عليه السلام فقيل إن الآية نزلت بسبب عبد الله بن شماس وكان من أهل الضَّغَّةِ، وكان من يجلس في مجلس النبي ﷺ من ذوي الغنى والشرف كأنهم لَا يُوسَّعون لِمَنْ هُوَ دُونَهُمْ، فأمر الله المؤمنين بالتواضع وأن يفسحوا في المجلس لمن أَرَادَ النبي ﷺ لِيَسَاوِيَ النَّاسَ بِالْأَخِذِ بِالْحِظِّ مِنْهُ.

﴿وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَانْشُرُوا﴾.

أي إذا قيل انهضوا - قوموا - فانهضوا. وهذا كما قال: ﴿وَلَا تُسْتَأْذِنِينَ لِعَدِيثٍ إِنْ ذُلِّكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ﴾^(١)، وقيل أيضاً: ﴿وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَانْشُرُوا﴾ أي إذا قيل قوموا لصلاة أو قضاء حق أو شهادة فانشُرُوا، ويجوز «انْشُرُوا فَانْشُرُوا»، جميعاً يقرأ بهما ويرويان عن العرب نشر ينشر وينشُر.

وقوله: ﴿يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾.
والدليل على فضل أهل العلم ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: عبادةُ العالم يوماً واحداً تعدلُ عبادةَ العابد الجاهل أربعين سنةً.

وقوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ﴾.

أي إذا خاليتُم الرسول بالسر فقدموا قبل ذلك صدقة وافعلوا ذلك.
وقيل إن سبب ذلك أن الأغنياء كانوا يستخلون النبي ﷺ فيسأرونه بما يريدون، وكان الفقراء لا يتمكنون من النبي ﷺ تمكنهم ففرض عليهم

(١) سورة الأحزاب / ٥٣.

الصدقة قبل النجوى ليمتنعوا من ذلك، فروي أن غلباً رحمه الله أراد أن يناجي النبي ﷺ [فصدق بدينار باعه بعشرة دراهم قبل مُناجاته، ثم نسخ ذلك الزكاة فقال - عز وجل :

﴿الْأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾.

أي اطيعوه في كل أمر، ودخل في ذلك التفسُّح في المجلس لتقارب الناس في الدُّنُو من النبي عليه السلام.

وقوله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾.

هؤلاء المنافقون تَوَلَّوْا اليهود، ومعنى قوله: ﴿وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ﴾ يُدُلُّ على تفسيره قوله: ﴿وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ﴾^(١) وقوله: ﴿يَوْمَ يَعْتَهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ﴾ يدل عليه قوله: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ. انْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾^(٢).

وقوله: ﴿اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ﴾. معنى «استحوذ» في اللغة استولى، يقال: حُذِثَ الإِبِلَ وَحُرْزَتْهَا إِذَا اسْتَوْلَيْتَ عَلَيْهَا وَجَمَعْتَهَا، وهذا مما خرج على أصله ومثله في الكلام أُجُودَتْ وَأَطْيَيْتُ، والأكثر أجذت وأطبَّت، إلا أن استحوذ جاء على الأصل، لأنه لم يُقَلَّ عَلَى حَآذٍ لِأَنَّهُ إِنَّمَا بَنِي عَلَى اسْتَفْعَلٍ فِي أَوَّلِ وَهْلَةٍ كَمَا بَنِيَ اقْتَضَرَ عَلَى افْتَعَلَ وَهُوَ مِنَ الْفَقْرِ وَلَمْ يُقَلَّ مِنْهُ فَقَرَّ وَلَا اسْتَعْمَلَ بِغَيْرِ زِيَادَةٍ، ولم يقل: حاذ عليهم الشيطان ولو جاء استحاذا كان صواباً، ولكن استحوذ ههنا أجود لأن

(٢) سورة الأنعام / ٢٣، ٢٤.

(١) سورة التوبة / ٥٦.

الفعل في ذا المعنى لم يستعمل إلا بزيادة.

وقوله عز وجل: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ﴾.

قال أبو عبيدة: حزب الشيطان جند الشيطان، والأصل في اللغة أن الحزب الجمع والجماعة، يقال منه: قد تحزب القوم إذا صاروا فرقا، جماعة كذا وجماعة كذا.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾.

قد فسرنا يحادون ومعناه يشاققون أي يصيرون في غير حد أولياء الله، وفي غير شيعتهم، ﴿أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾، أي أولئك في المغلوبين.

وقوله: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾.

أي قضى الله قضاء ثابتاً، ومعنى غلبة الرسل على نوعين، من بعث بالحرب فغالب في الحرب، ومن بعث منهم بغير حرب فهو غالب بالحجة. ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾.

أي مانع حربه من أن يُذَلَّ لأنه قال جل وعلا: ﴿أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾، والعزیز الذي لا يغلِب ولا يُقَهَر.

وقوله: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ إلى آخر القصة.

جاء في التفسير أن هذه الآية نزلت بسبب حاطب بن أبي بلتعة، وكان النبي ﷺ عزم على قصد أهل مكة فكتب حاطب يشرح لهم القصّة ويُنذِرُهُمْ ليحرزوا فتزل الوحي على رسول الله ﷺ فذكر حاطب لَمَّا وُيُخِّ بِذَلِكَ أَن لَهُ بِمَكَّةَ أَهْلًا وَأَنَّهُ لَيْسَ لَهُ أَحَدٌ يَكْتَفِهِمْ، وَإِنَّمَا فَعَلَ ذَلِكَ لِيَحَاطَ أَهْلُهُ، فَاعْلَمَ اللَّهُ - عز وجل - أن إيمان المؤمنين يفسد بمؤدّة الكفار بالمعاونة على المؤمنين، وأعلم الله تعالى أنه من كان مؤمناً بالله واليوم الآخر لا يوالي من كفر، ولو كان أباه أو أمّه أو أخاه أو أحداً من عشيرته.

وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾.

يعني الذين لا يوادون من حاد الله ورسوله، ويوالون المؤمنين.
وقوله: ﴿وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ﴾.

أي قواهم بنور الإيمان وبإحياء الإيمان، ودليل ذلك قوله: ﴿وَكَذَلِكَ
أَوْخَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ
نُوراً يَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾^(١).

فكذلك: ﴿وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ﴾.

فاعلم الله عز وجل أن ذلك يوصلهم إلى الجنة فقال:
﴿وَيَدْخُلُهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
وَرَضُوا عَنْهُ. أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ﴾.

أي الذين لا يوادون من حاد الله ورسوله ومن المؤمنين، وحزب الله أي
الداخلون^(٢) في الجمع الذي اصطفاه الله وارتضاه.

وقوله: ﴿إِنَّا لَأَنْحِزِبَ اللَّهُ هُمْ الْمُفْلِحُونَ﴾.

والآء كلمة تنبيه، وتوكيد للقصة، والمفلحون المدركون البقاء في النعيم
الدائم.

(١) سورة الشورى ٥٢.

(٢) في الأصل: الداخلون.

سُورَةُ الْحَشْرِ مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

افتتح الله السورة بذكر تقديسه وأن له أشياء تُبرِّئُه من السوء ومثل ذلك قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾.

وقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الَّذِينَ هَؤُلَاءِ بَنُو النَّضِيرِ، كَانَ لَهُمْ عِزٌّ وَنَمْعَةٌ مِنَ الْيَهُودِ، فَظَنَّ النَّاسُ أَنَّهُمْ لِعِزَّتِهِمْ وَمَنْعَتِهِمْ لَا يَخْرُجُونَ مِنْ دِيَارِهِمْ، وَظَنَّ بَنُو النَّضِيرِ أَنَّ حُصُونَهُمْ تَمْنَعُهُمْ مِنْ اللَّهِ، أَيْ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ فَاتَّسَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَسَدَ فِي قُلُوبِهِمُ الرِّيبُ.

كان بنو النضير لما دخل النبي عليه السلام المدينة عاقدوه ألا يكونوا عليه ولا معه، فلما كان يوم أحد وظهر المشركون على المسلمين نكثوا ودخلهم الريب، وكان كعب بن الأشرف رئيساً لهم فخرج في ستين رجلاً إلى مكة وعاقد المشركين على التظاهر على النبي عليه السلام، فاطلع الله نبيه عليه السلام على ذلك، فلما صار إلى المدينة وَجَّهَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ محمد بن مسلمة لِيُقَاتِلَهُ، وكان محمد بن مسلمة رضيعاً لكعب، فاستأذن محمد بن مسلمة رسول الله ﷺ في أن ينال منه ليعتر كعب بن الأشرف، فجاءه محمد

ومعه جماعة فاستنزلوه من منزله وأوهمه أنه قد حُبلَ عَلَيْهِ في أخذ الصدقة منه فلما نزل أخذ محمد بن مسلمة بناصيته وكَبَّرَ، فخرج أصحابه فقتلوه في مكانه، وعَدَا رسول الله ﷺ غازیاً بني النضير فأنساخ عليهم، وقيل إنه غزاهم على حمار مخطوم بليف، فكان المؤمنون يخربون من منازل بني النضير ليكون لهم أمكنة للقتال، وكان بنو النضير يخربون منازلهم لِيَسُدُّوا بها أبواب أزقتهم لئلا يَبْقَى علي المؤمنين، فغذف الله في قلوبهم الرعبَ ﴿يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ﴾.

ومعنى إخراجها بأيدي المؤمنين أنهم عَرَضُوهَا لِدَلِك. ففارقوا رسول الله ﷺ على الجلاء من منازلهم وأن يحملوا ما استقلت به إيلهم ما خلا الفضة والذهب، فجلوا إلى الشام وطائفة منهم جلت إلى خير. وطائفة إلى الحيرة، وذلك قوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾.

وهو أول حشرٍ حَشِرَ إلى الشام. - ثم يحشر الخلق يوم القيامة إلى الشام. ولذلك قيل لأول الحشر. فجميع اليهود والنصارى يُجْلَوْنَ من جزيرة العرب.

وروي عن عمر أن النبي ﷺ قال: لَأُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ. قال الخليل: جزيرة العرب مَعْدِنُهَا وَمَسْكَنُهَا، وإنما قيل لها جَزِيرَةُ الْعَرَبِ لأن بحر الحبس وبحر فارس ودجلة والفرات قد أحاطت بها، فَهِيَ أَرْضُهَا وَمَعْدِنُهَا. قال أبو عبيدة: جزيرة العرب من جَفَرِ أَبِي مُوسَى إِلَى الْيَمَنِ فِي الطُّولِ وَمِنْ رَمْلِ بَيْتْرِينَ إِلَى مُنْقَطِعِ السَّمَاءِ فِي الْعَرْضِ. وقال الْأَصْمَعِيُّ إلى أَقْصَى عَدَنَ ابْنِ إِلَى أَطْرَافِ الْيَمَنِ حَتَّى تَبْلُغَ أَطْرَافَ بَوَادِي الشَّامِ.

وقوله تعالى: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا﴾.

أي ما قطعتم من نخلة - والنخل كله ما عدا البرني والعجوة يسميه أهل المدينة الْأَلْوَانُ، وأصل لينة لُونَةٌ فقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها فقبل لينة.

فأنكر بنو النضير قطع النخل فإعلم الله - عز وجل - أن ذلك بيلذنه -
القطع والتترك جميعاً .

﴿وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ﴾ .

بأن يريهم أموالهم يتحكم فيها المسلمون كيف أحبوا .

وقوله عز وجل : ﴿وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أُوتِجْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ
خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾ .

يعني ما آفأ الله على رسوله من بني النضير مما لم يوجفوا عليه خيلاً
ولا ركاباً - والركاب الإبل والرجيف دون التصريب من السير ، يقال : وجف
الفرس وأوجفته ، والمعنى أنه لا شيء لكم فيه إنما هو لرسول الله ﷺ خالصاً
يعمل فيه ما أحب ، وكذلك كل ما فتح على الأئمة مما لم يوجف المسلمون
عليه خيلاً ولا ركاباً .

وقوله : ﴿وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ﴾ .

معنى فللله أي له أن يأمركم فيه بما أحب : ﴿وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرَى﴾ .

يعني ذوي قرابات النبي ﷺ لأنهم قد منعوا الصدقة فجعل لهم حق في
الفيء .

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَالْمَسَاكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ كُلٌّ يَكُونُ ذُوْلَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ .

وقوله : ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ﴾ .

يَبْنَ من الْمَسَاكِينُ الَّذِينَ لَهُم الْحَقُّ فَقَالَ : ﴿الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
وَأَمْوَالِهِمْ﴾ .

وقوله : ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ﴾ .

يعني الأنصار .

﴿وَالْإِيمَانُ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾، يعني المهاجرين .
 ﴿يُجِبُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ﴾، أي يحب الأنصار المؤمنين .
 ﴿وَلَا يَجِدُونَ فِي صُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أَوْثَرُوا﴾ .
 أي لا يجد الأنصار في صدورهم حاجة مما يغطي المهاجرون .
 وقوله: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ .

قال أبو إسحاق: ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى نحو خيبر . وما أشبهها ، فالأمر عند أهل الحجاز في قسمة الفاء أنه يُفَرَّقُ في هذه الأصناف المسماة على قَدَرٍ ما يراه الإمام على التحري للصالح في ذلك إن رأى الإمام ذلك ، وإن رأى أن صنفاً من الأصناف يحتاج فيه إلى جميع الفاء صرف فيه أو في هذه الأصناف على قَدَرٍ ما يرى .

قوله: ﴿كَيْلًا يَكُونُ دَوْلَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ .

يقرأ بضم الدال وفتحها - فالدولة اسم الشيء الذي يتداول ، والدولة الفعل والانتقال من حال إلى حال - وقرئت أيضاً . دَوْلَةً - بالرفع - فمن قرأ «كَيْلًا يَكُونُ دَوْلَةً» فعلى أن يكون على مذهب التمام ، ويجوز أن يكون «دولة» اسم يكون وتخيرها «بين الأغنياء» ، والأكثر «كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم» على معنى كيلا يكون الفاء دولة ، أي متداولا .

وقوله: ﴿وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ .

أي من الفاء .

﴿وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ﴾ أي عن أخذه ﴿فَاتَّبِعُوا﴾ .

قوله: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا﴾ .

أي ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله ولرسوله ولهؤلاء

المسلمين وللذين يجيئون من بعدهم إلى يوم القيامة، ما أقاموا على محبة أصحاب رسول الله عليه السلام.

ودليل ذلك قوله: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ في حال قولهم: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ..﴾ الآية.

فمن يترحم على أصحاب رسول الله ولم يكن في قلبه غِلٌّ لهم أجمعين فله حظٌ في قِيء المسلمين، ومن شَتَمَهُمْ ولم يترحم عليهم أو كان في قلبه غِلٌّ لَهُمْ فما جعل الله حقاً في سبي المسلمين.

فهذا نصٌ في الكتابِ بَيِّنٌ.

قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾.

هُمْ إِخْوَانُهُمْ يَضُمُّهُمْ الْكُفْرُ.

﴿لَيْسَ أَخِيرُكُمْ لَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْكُمْ وَلَا يُطِيعُ أَحَدٌ أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ، وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾.

وقد بَانَ ذلك في أمر بني النضير الذين عاقدهم المنافقون لأنهم أخرجوا من ديارهم وأموالهم فلم يخرج معهم المنافقون، وقُوتِلُوا فلم ينصروهم. فظاهر الله عز وجل كَذِبَهُمْ.

فإن قال قائل: ما وجه قوله: ﴿وَلَيْسَ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ﴾ ثم قال: ﴿وَلَيْسَ نَصْرُهُمْ لِيُؤْلَئِكَ الْأَذْيَارُ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ﴾.

قال أهل اللغة في هذا قولين: قالوا معناه أنهم لو تَعَاطَوْا نَصْرَهُمْ، أي ولئن نصرهم مَنْ بَقِيَ مِنْهُمْ لَيُؤْلَئِكَ الْأَذْيَارُ.

وقوله: ﴿لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ﴾.

وقرئت أو من وراء جدار - على الواحد - وقرئت بتسكين الدال . فمن
 نرا جُدْر فهو جمع جدار وجُدْر مثل حمار وَحْمَرٍ ، ومن قرأ بتسكين الدال
 حذف الضمة لِثَقُلِهَا كما قالوا صُحُفٌ وَصُحُفٌ . ومن قرأ جَدَار فهو الواحدُ .
 فأعلم الله عز وجل أنهم إذا اجتمعوا على قتالكم لما قذف الله في قلوبهم من
 الرعب لا يبرزون لحربكم إنما يقاتلون متحصنين بالقرى والجدران .

وقوله: ﴿نَحْسِبُهُمْ جَمِيعاً وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ .

أي مختلفون لا تستوي قلوبهم ولا يتعاونون بنيات مُجْتَمِعَةً لأن الله -
 عز وجل - ناصر حزبه وخاذل أعدائه .

وقوله: ﴿كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيباً ذَاتُوا أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ
 أَلِيمٌ﴾ .
 مثل ما نال أهل بدر .

وقوله عز وجل: ﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي
 بَرِيءٌ مِنْكَ﴾ .

أي مثل المنافقين في غرورهم لبني النضير وقولهم لَهُمْ: لئن أخرجتكم
 لَنُخْرِجَنَّ مِنْكُمْ ولا نطيع فيكم أحداً أبداً وإن قوتلتهم للنصرنكم - كمثل الشيطان
 إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك ، وهو - والله أعلم - يدل
 عليه قوله: ﴿وَإِذْ زَيْنُ لَهْمُ الشَّيْطَانِ أَعْمَالُهُمْ وَقَالَ لا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ
 النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ﴾ ، فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه ، وقال إني بريء
 منكم^(١) .

فكذلك المنافقون ، لَمَّا نَزَلَ ببني النضير ما نزل تبرأوا منهم .

وقد جاء في التفسير أن عابداً كان يقال له بَرَصِيصاً كان يُداوي من
 الجُنُونِ فداوى امرأة فاعجبته فاعواه الشيطان حتى وَقَعَ بها ثم قتلها - ثم تبرأ

(١) سورة الأنفال / ٤٨ .

منه الشيطان، وفي الحديث طُولٌ ولكن هذا معناه .

وقوله: ﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ .

وقرأ عبد الله بن مسعود أنهما في النار خَالِدَانِ فِيهَا، وَهُوَ فِي الْعَرَبِيَّةِ جَائِزٌ إِلَّا أَنَّهُ خِلَافُ الْمَصْحُفِ، فَمَنْ قَالَ خَالِدَيْنِ فِيهَا فَتَصِبَ عَلَى الْحَالِ، وَمَنْ قَرَأَ خَالِدَانِ فَهُوَ خَيْرٌ إِنْ . والقراءة فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا عَلَى اسْمِ كَانَ وَيَكُونُ خَيْرٌ كَانَ أَنَّهُمَا فِي النَّارِ عَلَى مَعْنَى فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا كَوْنُهُمَا فِي النَّارِ وَيَقْرَأُ فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا وَالنَّصِبَ أَحْسَنُ . وَيَكُونُ اسْمُ كَانَ أَنَّهُمَا .

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ .

أَي لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَقُرْبَ عَلَى النَّاسِ فَيَجْعَلُ كَأَنَّهُ يَأْتِي غَدًا .
وَأَصْلُ غَدٍ غَدُوٌّ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَأْتِ فِي الْقُرْآنِ إِلَّا بِحَذْفِ الْوَاوِ، وَقَدْ نُكِّلَ بِهِ بِحَذْفِ الْوَاوِ، وَجَاءَ فِي الشُّعْرِ بِإِثْبَاتِ الْوَاوِ وَحَذْفِهَا، قَالَ الشَّاعِرُ فِي إِثْبَاتِهَا^(١) :
وَمَا النَّاسُ إِلَّا كَالدِّيَارِ وَأَهْلِهَا بِهَا يَوْمٌ حُلُوها وَعَدُوٌّ بِلَاغٍ
وقال آخر^(٢) :

لَا تَقْلُوْا هَاوًا ذُلُّوْا هَاوًا ذُلُّوْا إِنْ مَعَ الْيَوْمِ أَحْيَاءُ غَدُوًّا
وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ﴾ .

نَسُوا اللَّهَ تَرَكُوا ذَكَرَهُ وَمَا أَمَرَهُمْ بِهِ فَتَرَكَ اللَّهُ ذَكَرَهُم بِالرَّحْمَةِ وَالتَّوْفِيقِ .

وقوله: ﴿فَلَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ

اللَّهِ﴾ .

(١) هو لبيد في رثاء أخيه من عينيه التي أولها :

بلينا وما تبلى النجوم الطوالح . وهي في الديوان، وجزء منها به . هذا البيت في ترجمة .

ليد في غنار الأغاني ج ٦ / ١٣٩ .

(٢) يقال : دلا الناقة يذلونها إذا ساقها برفق - وقلاها يقولها ساقها بشده وعنف - البيت في اللسان

(دلا) .

أعلم الله عز وجل أن من شأن القرآن وعظمتِه وَيَسَانِه أنه لو جُعِلَ في
الجبل تمييز كما جعل فيكم وأنزل عليه القرآن لخشع وتصدع من خشية الله
ومعنى خشع تطاطأ وخضع، ومعنى تصدع تشقق.

وجائز أن يكون هذا على المثل لقوله: ﴿وتلك الأمثال نضربها للناس﴾
كما قال - سبحانه - : ﴿لقد جئتم شيئاً إدا تكاد السموات يتفطرن منه وتتشق
الأرض وتخر الجبال هداً﴾.

وقوله: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾.

هذا رد على أول السورة، على قوله: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾. ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾.

قوله: ﴿الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾.

والقدوس الطاهر ومن هذا قيل: بيت المقدس أي بيت المكان الذي
يتطهر فيه من الذنوب.

وقوله: ﴿السَّلَامُ﴾.

اسم من أسماء الله عز وجل، وقيل السلام الذي قد سَلِمَ الخلق من ظُلمِهِ.

﴿الْمُؤْمِنُ﴾.

الذي وَحَدَ نَفْسَهُ بقوله: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ﴾، وقيل
المؤمن الذي آمَنَ الخلق من ظُلمِهِ.

وقوله: ﴿الْعَزِيزُ﴾.

أي الممتنع الذي لا يغلبه شيء.

﴿الْمُهَيِّمُ﴾.

جاء في التفسير أنه الشهيد، وجاء في التفسير أنه الأمين، وزعم بعضُ

أهل اللغة أن الهاء بدل من الهمزة وأن أصله المؤمن، كما قالوا: إياك
وإيّاك، والتفسير يشهد لهذا القول لأنه جاء أنه الأمين، وجاء أنه الشهيد،
وتأويل الشهيد الأمين في شهادته.

وقوله: ﴿الْجَبَّارُ﴾.

تأويله الذي جبر الخلق على ما أَرَادَهُ من أمره.

وقوله: ﴿الْمُتَكَبِّرُ﴾.

الذي تكبر عن ظلم عِبَادِهِ.

﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾

تأويله تنزيه الله عن شركهم.

قوله: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾.

وقد رويت رواية لا ينبغي أن تُقْرَأَ، رويت الباري المصور بالنصب معناه الذي
برأ آدم وصوّره.

وقوله: ﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾.

جاء في للتفسير أنها تسعة وتسعون اسماً، من أحصاها دَخَلَ الْجَنَّةَ وجاء
في التفسير أن اسم الله الأعظم الله، ونحن نبيِّن هذه الأسماء واشتقاق ما
ينبغي أن يبين منها إن شاء الله.

روى أبو هريرة الدوسي عن النبي عليه السلام قال إن لله مائة اسم غير
واجِبٍ من أحصاها دخل الجنة، وهو الله الواحد الرحمن الرحيم الأَحَدُ
الصَّمَدُ الفرد السلام المؤمن المهيم العزيز الجبار المتكبر الخالق الباري
المصور الحي القيوم العَلِيُّ الكبير الفني الكريم الولي الحميد العليم اللطيف
السميع البصير السودود الشكور. الظاهر الباطن الأول الآخر المبدئ البديع
الملك القدوس الذاريُ الْفَاصِلُ الْغَفُورُ المجيد الحليم الْخَفِيفُ الشهيد الرَّبُّ

القدير الثَّوَاب الحافظ الكفيل القريب المجيب العَظِيمُ الجليل العَفْوُ الصَّفُوح
الحق المبين المعز المذل القوي الشديد الحنان المنان الفَتَّاح الرؤوف القابض
الباسط الباعث الوَارِث الدِّيَانُ الفاضل الرقيب الحسيب المتين الوكيل الزكي
الطاهر المحسن المجمل المبارك السُّبُوح الحكيم البر الرزَّاق الهادي المولى
النصير الأعلى الأكبر الوهاب الجواد الوفي الواسع الخَلَّاق الوتر.

جاء في التفسير أن اسم الله الأعظم الله، قال سييويه: سألت الخليل
عن هذا الاسم فقال: الأصل فيه إله فأدخلت الألف واللام بدلاً من الهمزة،
وقال مرة أخرى: الأصل لاه وأُدْخِلَتِ الألف واللام لآزِمَةً. وأما الرحمن
الرحيم فالرحمن اسم الله خاصة لا يقال لغير الله رحمن، ومعناه المبالغ في
الرَّحْمَةِ وأرحم الراحمين - وَقَعْلَانُ من بناء المُبَالَغَةِ، تقول للشديد الامتلاء
ملأناً وللشديد الشيع شعبان، والرحيم اسم الفاعل من رحم فهو رَحِيمٌ، وهو
أيضاً للمبالغة والأحد أصله الوَحْدُ بمعنى الواحد، وهو الواحد الذي ليس
كمثله شيء. والصَّمَدُ السيد الذي صَمَدٌ له كل شيء، أي قصد قصده،
وتأويل صمود كل شيء لله أن في كل شيء أثر صنعة الله، السلام الذي سلم
الخلق من ظلمه، وقد فَسَّرْنَا المؤمنين المهتمين، وفسرنا الجبار المتكبر.
والباريء الخالق، تقول براً الله الخلق يبرؤهم أي خلقهم، والقِيُومُ المُبَالِغُ في
القيام بكل ما خَلَقَ، وما أراد، والولي المتولي للمؤمنين اللطيف للخلق من
حيث لا يعلمون ولا يقدرُونَ، والودودُ المحب الشديد المحبة، الشكور الذي
يرجع الخير عنده، الظاهر الباطن الذي يعلم ما ظَهَرَ وَمَا بَطَنَ، المبسئ الذي
ابتدأ كل شيء من غير شيء، والبديع الذي ابتدع الخلق على غير مثال،
القدوس قد رويت القُدُوس بفتح القاف، جاء في التفسير أنه المبارك، ومن
ذلك أرض مقدسة مباركة، وقيل الطاهر أيضاً. والمئري - مهموز - الذي ذرأ
الخلق أي خلقهم، والفاصل الذي فصل بين الحق والباطل، والغفور الذي

يغفر الذنوب، وتأويل الغفران في اللغة التغطيةُ على الشيء ومن ذلك المَغْفَرُ ما غَطِّيَ به الرأس . المجيد الجميل الفعال، والشهيد الذي لا يغيب عنه شيء، والرَّبُّ مالك كل شيء والصفوح المتجاوز عَنِ الذُّنُوبِ يصفح عنها، الحَنَّانُ ذو الرحمة والتعطف المَنَّان الكثير المَنِّ على عباده بمُطَاهرة النعم، الفتاح الحاكم، الدِّيَّانُ المجازي، الرقيب الحافظ الذي لا يغيب عنه شيء، المتين الشديد القوة على أمره، الوكيل الذي يوكل بالقيام بجميع ما خلق، والزكي الكثير الخير السُّبُوح الذي بين عن كل سِرٍّ، الحليم الذي لا يعجل بالعقوبة، وكان الحلم على هذا تأخير العقوبة.

سُورَةُ الْمُمتَحِنَةِ مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ﴾.

قيل المعنى تُلْقُونَ إِلَيْهِم المَوَدَّةَ، والمعنى - والله أعلم - يلقون إليهم اخبار النبي عليه السلام وبيِّرُهُ بِالْمَوَدَّةِ التي بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ، ودليل هذا القول: نَسِيرُونَ إِلَيْهِمْ ما يَسْتَرُهُ النبي عليه السلام بِالْمَوَدَّةِ.

ويروى أنها نزلت في حاطب بن أبي بلتعة، وكان كتب إلى أهل مكة يتنصَّحُ لهم، فكتب إليهم أن رسول الله يريد أن يغزوكم فخذوا حذرکم فاطلع الله نبيه على ذلك، وكان كتب إليهم كتاباً ووجه به مع امرأة يقال إنها كانت مولاة بني هاشم، فوجه رسول الله ﷺ بعليٍّ والزبير خلفها فلحقها فسالها عن الكتاب فأنكرت، ففتشا ما معها فلم يجدا شيئاً، فقال علي رضوان الله عليه: إن رسول الله ﷺ لم يَكْذِبْنَا فاقسم علي عليها لتخرجن الكتاب أو ليضربنها بالسيف، فقالت لهما: وَلَيَّا وَجُوهكما وأخرجت الكتاب من قرن من قرون شعرها، فجاء بالكتاب إلى النبي عليه السلام فعرضه علي حاطب فاعترف به وقال إن لي بمكة أهلاً ومالاً فأردت أن أتقرب مِنْهُمْ، وَلَنْ يرد الله بأسه عنهم، فانزل الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ﴾ الآية إلى آخر القصة.

وأما قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي﴾ .
 هذا شرط جوابه مُتَقَدِّمٌ . المعنى إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيلي
 وابتغاء مرضاتي فلا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء ، وجهاداً وابتغاء منصوبان
 لأنهما مفعولان لهما . المعنى إن كنتم خرجتم لجهاد وابتغاء مرضاتي فلا
 تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء . ثم أعلمهم تعالى أنه ليس ينفعهم التقرب
 إليهم بنقل أخبار النبي عليه السلام فقال :

﴿إِنْ يَتَّقَوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً﴾ .

معنى يتقوكم يلقوكم .

﴿وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُم بِالسُّوءِ﴾ .

ثم أعلمهم أن اهلهم وأولادهم لا ينفعونهم شيئاً في القيامة فقال : ﴿لَنْ
 تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ﴾ ..

قرئت «يفصل» على أربعة أوجه . يُفْصِلُ بَيْنَكُمْ على معنى يفصل الله
 بينكم ، وَيُفْصِلُ بَيْنَكُمْ على ما لم يسم فاعله ، والمعنى راجع إلى الله
 عز وجل ، وَيُفْصِلُ بَيْنَكُمْ - بتشديد الصاد وفتحها وضم الياء على ما لم يسم
 فاعله ، وقرئت يفصل بينكم ، ويجوز نفصل بينكم ونفصل بينكم - بالنون ،
 فهذه ستة أوجه .

وقوله تعالى : ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ .

ويجوز أسوة بضم الهمزة .

﴿فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءَاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ
 دُونِ اللَّهِ﴾ .

فأعلم الله - عز وجل - أن أصحاب إبراهيم صلوات الله عليه تبرأوا من
 قومهم وعادوهم ، فأمر أصحاب النبي عليه السلام أن يتأسوا بهم ويقولهم .

وقوله: ﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَ لَكَ﴾.

فإن ذلك عن موعدة وعدها إياه، فلما تبين له إقامته على الكفر تبرأ منه.
فأما ما يجوز في «بُرَاءَةٍ منكم» أربعة أوجه، أجودها بُرَاءَةٌ على فعلاء،
مثل ظريف وظرفاء، وشريك وشركاء، وكذلك بري. وبُرَاءَةٌ، ويجوز بُرَاءَ منكم
وبُرَاءَةٌ منكم جميعاً بالمدّ فمن قال براء بالمد فهو بمنزلة ظريف وظرفاء، ومن
قال بُرَاءَ بالضم - أَبْدَلَ الضَمَّ مِنَ الْكسرة كما قالوا رُحَلَةٌ وَرُحَالٌ^(١) وقال
بعضهم: رُحَالٌ بضم الراء وقالوا: شاة رُؤْيٍ وَغَنَمٌ رُبَابٌ وَرِبَابٌ - بضم الراء
وكسرها - وهي الحديثة التاج، أي الحديثة الولادة.

وجوز بُرَاءَ منكم بفتح الباء، لأن العَرَبَ تقول: أنا البراء منك ويقول
الاثنان والثلاثة: نحن البراء منك، وكذلك تقول المرأة: أنا البراء منك. فلا
تقرأ من هذه الأوجه إلا بما قرأ به من تُوجَد عنه القراءة.

وقوله: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾.

معناه لا تظهرهم علينا فيظنوا أنهم على حق فَيَفْتِنُوا بِذَلِكَ.
وقوله: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَةً﴾.
«عسى» واجبة من الله. جاء في التفسير أنه يعني بهذا أن رسول الله ﷺ
تَزَوَّجَ أُمَّ حَبِيبَةَ بنت أبي سفيان، فهذه هي المودة وقيل إنه يعني به من سلم مِنْهُمْ
فيكون بينكم وبينهم مودة.

وقوله: ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَنْ
تَبْرُوهُمْ﴾.

«أَنْ» في موضع جر بدل من «الَّذِينَ»، المعنى لا ينهاكم أن تبروا الذين لم
يقاتلوكم في الدين، وهذا يدل على أن المعنى: لا ينهاكم الله عن بر الذين

(١) في القاموس: الرِّحْلُ. بالكسر وبهاء وككف، الأثني من الضان ج أرخل ورخل ويضم.

بينكم وبينهم عهدٌ ودليل ذلك قوله: ﴿وَتَقِطُوا إِلَيْهِمْ﴾ أي وتعدلوا فيما بينكم وبينهم، من الوفاء بالعهد، يقال أقسط الرجل فهو مقسط إذا عدل، وقسط فهو قاسط إذا جار، وقيل إنه يعني به النساء والصبيان.

وقوله: ﴿إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوهُمْ﴾.

﴿ظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ﴾ أي عاونوا على إخراجكم، ﴿أَن تَوَلَّوهُمْ﴾ «أن» في موضع جر أيضاً على البدل، المعنى إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ أَن تَتَوَلَّوْا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُم فِي الدِّينِ لِأَن مَّكَاتَبَتُهُمْ بِإِظْهَارِ مَا أَسْرَهُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مُوَالَاةً.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ﴾.

موضع «مهاجرات» نصب على الحال، وقيل المؤمنات وإن لم يُعْرِضَنَّ بالإيمانِ وَقَبْلَ أَن يَصِلُوا إِلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وإنما سمين بذلك لأن تقديرهنَّ الإيمان.

﴿فَامْتَحِنُوهُنَّ﴾.

معناه اختبروهنَّ. وهذه نزلت بسبب عهد الحديبية الذي كان بين النبي ﷺ وبين مَنْ عَاهَدَهُ بِمَكَّةَ مِنْ خِزَاعَةِ وَغَيْرِهِمْ، وكان عليه السلام عاهدهم على أنه من جَاءَ مِنْهُمْ إِلَيْهِ رَدَّهُ إِلَيْهِمْ، ومن صار من عنده إِلَيْهِمْ لَمْ يردوه إِلَيْهِ، فأعلم الله - جل وعز - أَنَّ مَنْ أَتَى مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ مِمَّنْ يَرِيدُ الدَّخُولَ فِي الْإِسْلَامِ فَلَا يَرْجِعْنَ إِلَى الْكُفَّارِ، فذلك قوله: ﴿فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ﴾.

فأعلم عز وجل - أن إظهار الإيمانِ يَدْخُلُ فِي جَمَلَةِ الْإِسْلَامِ، والله عالم

بما في القلوب، وكانت المحنة إذا جاءت المرأة المهاجرة أن تحلف بالله أنه ما جاء بها غيراً على زوجها، ولا جاءت إلا مُجِبةً لله ولرسوله وللرغبة في الإسلام فهذه المحنة.

وقوله تعالى: ﴿فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ﴾.
أي لا تردوهن، يقال: رجع فلان ورجعته.
وقوله: ﴿لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾.

أي إن المؤمنات لا يحلن للکفار ولا الکفار يحلون للمؤمنات وأتوهم ما أنفقوا.

فكان الزوج يُعطى مهرَ امرأته التي آمنت، وكان يؤخذ منهم مهرٌ من مضي إليهم من نساء المؤمنين ممن تلحق بزوجها إذا رغبت في الكفر. فافقت عليه.

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ أي ولا إثم عليكم.
﴿أَنْ تَنْكِحُواهُنَّ﴾ أي أن تزوجوهن.
﴿إِذَا اتَّيَمُّنْتُمْ أَوْ جِوَرْتُمْ﴾.

وهذا دليل على أن التزويج لا يَدُ فيه من مهر.
﴿وَلَا تُمَسِّكُوا بَعْضَ الْكَافِرِ﴾.

أي إذا كفرن فقد زالت العصمة بين المشتركة والمؤمن، أي قد انبت عقدُ حبل النكاح، وأصل العصمة الحبل، وكل ما أمسك شيئاً فقد عصمه، وقرئت: ﴿وَلَا تُمَسِّكُوا﴾ ولا تمسكوا، والأصل تتمسكوا من قولك تمسكت بالشيء إذا أنت لم تخله من يدك أو إرادتك، فحذفت إحدى التاءين، وقرئت تمسكوا - بضم التاء والتشديد من قولك منك يمك، وقرئت تمسكوا بضم التاء وتخفيف السين على معنى أمسك يمك.

وقوله: ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبْتُمْ﴾.

على فاعلتهم، وقرئت فعقبتم بغير ألف وتخفيف القاف، وجاء في التفسير فَعَنِتُمْ، وتأويله في اللغة كانت العقبي لكم، أي كانت العقبي والغلبة لكم حتى غنتم. وَعَقِبْتُمْ أَجْرُهَا فِي اللِّغَةِ، وَفَعَقَيْتُمْ بالتخفيف جَدَّ في اللغة أيضاً، أي صارت لكم عقبي الغلبة، إِلَّا أَنَّهُ بالتشديد أبلغ.

ومعنى ﴿فعاقبتهم﴾ أصبتموهم في القتال بعقوبة حتى غنتم.

أَيِ إِنْ مَضَتْ امْرَأَةٌ مِنْكُمْ إِلَى مَنْ لَا عَهْدَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ.

﴿فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا﴾.

أي مثل ما أنفقوا في مهورهن، وكذلك إِنْ مَضَتْ إِلَى مَنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ عَهْدٌ، فنكت في إعطاء المهر فالذي ذهب زوجته كَانَ يُعْطَى من الغنيمة المهر، فلا ينقص شيء من حقه، يعطى حَقُّه كَمَلًّا بعد إخراج مهور النساء، فمن ثم دفع عمر بن الخطاب رحمه الله فيما رَوَوْا مهر أم أيمن^(١).

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايِعْنَكَ عَلَى الْأَلْأَيْمَنِ﴾ بالله شيئاً إلى قوله: ﴿وَلَا يَأْتِينَ بَهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ﴾، أي لا يأتين بوليد ينسبهن إلى الزوج، فإن ذلك بهتان وفرية، ﴿وَلَا يُعْصِيَنَّ فِيهِ مَعْرُوفٌ﴾.

قيل لا يعصينك في أمر في النوح، وقيل في تمزيق الثياب وخمش الوجوه ومحاذئة الرجال. والجملة أن المعنى لَا يُعْصِيَنَّكَ فِي جَمِيعِ مَا تَأْمُرُهُنَّ به بالمعروف.

(١) لا تبدو قصة أم أيمن منطبقة مع هذا، فقد كان الرجل من الأنصار يجعل للنبي ﷺ - النخلات حتى فتحت قريظة والتفسير فجعل يرد بعد ذلك، وكان فيما رده ما كان قد أعطاه أم أيمن فجعلت تقول: كلا، فأعطاهما النبي حسبته عشرة أمثاله أو قريباً منها.

وروي أن النبي عليه السلام جلس على الصفا، وجلس عمر رحمه الله
 دونه، فكان يبايعن النبي ﷺ على ما تَضَمَّتْ الآية، ويمسحن أيديهن بيدي عمر.
 وقيل كن يمسحن بأيديهن من وراء ثوب.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا
 مِنَ الْآخِرَةِ﴾.

يعني به اليهود.

﴿كَأَيُّسَ الْكُفَّارُ مِنَ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾.

أي كما يش الكفار الذين لا يوقنون بالبعث من موتاهم أن يبعثوا، فقد
 يش اليهود والذين عاقبوا النبي ﷺ من أن يكون لهم في الآخرة حظ،
 وقيل: ﴿قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾، أي من الذين
 في القبور، يعلمون أنهم لا حظ لهم في الآخرة.

سورة الصف مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

قد فسرنا ما في قوله: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ﴾.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾.

الأصل «ماء» واللام في الاستفهام، فإذا وقفت عليها قلت: لمه ولا يوقف عليها

في القرآن بها ثلثا يخالف المصحف، وينبغي للقارئ أن يصلها.

وهذا قيل لهم لأنهم قالوا: لو علمنا ما أحب الأعمال إلى الله

- عز وجل - لأصنأه ولو كان فيه ذهاب أنفسنا وأموالنا فانزل الله - عز وجل -: ﴿هَلْ

أَذَلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ إلى قوله: ﴿وَلْيُجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ

اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾.

فلما كان يوم أُحُدٍ تولى من تولى عن النبي ﷺ حتى كسرت رِباعيته وشج

في وجهه أنزل الله - عز وجل -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ. كَبُرَ

مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾.

﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ في موضع رفع، و ﴿مَقْتًا﴾ نصب على التمييز، المعنى كَبُرَ

قولكم ما لا تفعلون مَقْتًا عند الله، ثم أعلم الله - عز وجل - ما الذي يحبه

فقال:

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَهُمْ بَنِيَّانَ مَرْصُوصَ﴾ .
أي بنيان لا صق بعضه ببعض لا يتأدر بعضه بعضاً .

فأعلم الله - عز وجل - أنه يحب من يثبت في الجهاد في سبيله ويلزم مكانه كثيرون البناء المَرْصُوصَ . ويجوز - والله أعلم - أن يكون عني أن تستوي نيأتهم في حرب عدوهم حتى يكونوا في اجتماع الكلمة ومُؤَالاة بعضهم بعضاً كالبنين المَرْصُوصَ .

وقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تُوَدُّونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ .

قد بينا في سورة الأحزاب ما كان آذوه به .
﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ .

أي عدلوا عن الحق وانصرفوا عنه فاضلهم الله وصرف قلوبهم .
وقوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَاسِيِينَ﴾ .

معناه لا يهدي من سبق في علمه أنه قاسي .
وقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ .

موضع ﴿إِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ و﴿إِذْ قَالَ مُوسَى﴾ جميعاً نصب، المعنى اذكر إذ قال موسى، واذكر إذ قال عيسى بن مريم، أي اذكر لقومك وأمتك قصة موسى وعيسى وما كان عاقبة من آمن بهما وعاقبة من كفر وأذى الأنبياء .

وقوله: ﴿إِلِلِّ الْحَوَارِيِّينَ﴾ .

قيل إن الحواريين سمو بذلك لبياض ثيابهم، وقيل كانوا قصارين، والحواريون خلصان الأنبياء وصفوئتهم، والدليل على ذلك قول النبي ﷺ:

الزبير ابن عَمَّتِي وَحَوَارِيِّي مِنْ أُمَّتِي . وَأَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَوَارِيُّونَ .
وتأويل الحواريين في اللغة الذين أخلصوا ونقوا من كُلِّ غَيْبٍ ، وكذلك الدقيق
الحوَارَى من هذا، إنما سُمِّيَ لِأَنَّهُ يُنْقَى مِنْ لُبَابِ الْبِرِّ وَخَالِصِهِ . وتأويله في
الناس أنه الذي إِذَا رُجِعَ فِي اخْتِيَارِهِ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ وَجَدَ نَقِيًّا مِنَ الْعُيُوبِ . فاصل
التحوير في اللغة من حَارَ يَحُورُ ، وهو الرجوع والترجيُّع .

فهذا تأويله - والله أعلم .

وقوله : ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ .

أي من أنصاري مع الله ، وقال قوم مَنْ أَنْصَارِي إِلَى نَصْرِ اللَّهِ ، وقال
الشاعر^(١) :

وَلَوْجُ ذِرَاعَيْنِ فِي بَرَكَةِ . إِلَى جَوْجُورِهِلِ الْمُنَكِبِ

المعنى الكاهل مع جَوْجُورِهِلِ الْمُنَكِبِ .

وقوله : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ﴾ .

وأكثر القراءة كونوا أنصارَ الله ، وهو الاختيار لقولهم نحن أنصارُ الله ،
لأن الآيتين في جواب كونوا أنصاراً لله ، نحن أنصارُ الله ، ويجوز أن يكون
«نحن أنصارُ الله» جواباً لذلك .

وقرئت ﴿وَاللَّهُ مِتِّمْ نُورَهُ﴾ - ﴿مِتِّمْ نُورِهِ﴾ وكلاهما جيّد .

(١) يصف فرساً - يريد له ذراعان مستقيمان كأنهما لوحان - والجَوْجُورُ عظام الصدر ، والصدر نفسه -
والبركة هي نفرة نحر الفرس ، والرهل - المتفخ المتلئ باللحم ، ولكنه لا يكون متماسكا -
والمراد هنا مع جَوْجُورِهِلِ وهو محل الشاهد والبيت في اللسان والتاج (زفر) وفي التاج ولوجا بالجم .
وأكثر المفسرين يقدرون في الآية محذوفاً - أي متجها إلى الله .

وقوله عز وجل: ﴿فَإَيُّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ غُلُوبِهِمْ﴾.

معنى ﴿إَيُّدْنَا﴾ قَوَيْنَا، واشتقاقه من الأيد، والأيد القوة.

وقوله: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِينٌ ظِيءٌ فِي جَنَّاتٍ عَذْنٍ﴾.

هذا جواب ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ﴾ لأن معناه معنى الأمر، المعنى آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم يغفر لكم ذنوبكم. أي إن فعلتم ذلك يغفر لكم.

والدليل على ذلك قراءة عَبْدُ اللَّهِ بن مسعود: آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وقد غلط بعض التحويين فقال: هذا جواب ﴿هل﴾، وهذا غلط بين، ليس إذا دلهم النبي على ما ينفعهم غفر الله لهم، إنما يغفر الله لهم إذا آمنوا وجاهدوا، فإنما هو جواب تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وتجاهدون يغفر لكم. فأما جواب الاستفهام المجزوم فكقولك هل جئتني بشيء أعطتك مثله. المعنى لو كنت جئتني أعطيتك، وإن جئتني أعطيتك، وكذلك «أين بيتك أزررك».

وقوله: ﴿فِي جَنَّاتٍ عَذْنٍ﴾.

أي في جنات إقامة وخلود، يقال عَذَنَ بالمكان إذا أقام به.

وقوله: ﴿وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾.

المعنى ولكم تجارة أخرى تحبونها وهي نصر من الله وفتح قريب. وإن شئت كان رفعاً على البذل من أخرى، المعنى يُدْخِلُكُمْ جَنَّاتٍ وَلَكُمْ نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ.

وقوله: ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ﴾.

«مصدقاً» منصوب على الحال. أي إني رسول الله إليكم في حال

تصديق لما تَقَدَّمَنِي من التوراة وفي حال تبشير برسول ﴿يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾.

قُرِئَتْ بفتح الياء - مِنْ بَعْدِي - وبإسكان الياء، وَحَذْفُهَا من اللفظ لئلا يلتقاء الساكنين، وأما في الكتاب فهي ثابتة. من بعدي اسْمُهُ أَحْمَدُ. والاختيار عند سيبويه والخليل تحريك هذه الياء بالفتح، فاما من قرأ يَغْفِرُ لَكُمْ - بإدغام الراء في اللام - فغير جائز في القراءة عند الخليل وسيبويه، لأنه لا تَدَغُمُ الراء في اللام في قولهما. وقد رُوِيَ عن إمام عَظِيمِ الشَّانِ في القِرَاءَةِ، وهو أبو عمرو بن العلاء، ولا أَحْسَبُهُ قرأ بها إلا وقد سمعها عن العَرَبِ. زَعَمَ سيبويه والخليل وجميع البصريين - مَا خَلَا أبا عمرو ان اللَّامُ تَدَغُمُ فِي الرَّاءِ، وَأَنَّ الرَّاءَ لَا تَدَغُمُ فِي اللَّامِ. وحجة الذين قالوا ان الراء لا تدغم في اللام ان الراء حرف مكرر قوي فَإِذَا أَدْغَمْتَ الرَّاءَ فِي اللَّامِ ذَهَبَ التَّكْرِيرُ مِنْهَا، وَذَلِيلُهُمْ عَلَى أَنَّ نَهَا فَضْلَةً عَلَى غَيْرِهَا فِي التَّمَكُّنِ أَنَّكَ لَا تُعْمِلُ مَا كَانَ عَلَى مِثَالِ فاعِلٍ إِذَا كَانَ فِي أَوَّلِهِ خَرْفٌ مِنْ حُرُوفِ الإِطْبَاقِ أَوِ الْمُسْتَعْلِيَةِ، وهي سبعة أَحْرَفٍ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ مَطْبُوقَةٌ وَهِيَ الضَّادُ وَالضَّادُ وَالطَّاءُ وَالظَّاءُ، وثلاثة مستعلية وهي: الخاء والعين والقاف.

لا تقول: هذا صالح، بإمالة الضَّادِ، إلى الكسر - فإن كان في مَوْضِعِ اللَّامِ رَاءٌ جاز الكسر، تقول: هذا صَارِمٌ. ولا تقول: مَرَرْتُ بِضَابِطٍ - بإمالة الضَّادِ - ولكن تقول: مَرَرْتُ بِضَارِبٍ، فَتَسْهَلُ الرَّاءُ الْمَكْسُورَةُ كَسْرَةَ الضَّادِ وَالضَّادِ الْمَطْبُوقَتَيْنِ.

وهذا الباب انفرد به البَصَرِيُّونَ في النحو وليس للكوفيين ولا المدينيين فيه شيء، وهو باب الإِمَالَةِ.

سورة الجمعة مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ﴾.

بضم القاف القراءة، وقد رُوِيَ الْقُدُّوسُ بفتح القاف، وهي قليلة، ومعنى القدوس المبارك وقيل الطاهر أيضاً.

وقوله: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾.

﴿الْأُمِّيِّينَ﴾ الذين لا يكتبون، الذين هم على ما خُلِقَتْ عليه الأُمَّة قبل تعلم الكتاب، والكتاب لا يكون الا بتعلم. وقولهم في الذي لا يعرف الكلام ولا القراءة: هو يقرأ بالسُّلَيْقِيَّة، أي لم يتعلم القرآن مُعَرَّباً إنما يقرأ على ما سمع الكلام على سَلِيْقَتِهِ.

وَالسُّلَيْقَةُ والطبيعة والنحيبة والسَّحْبَةُ والسَّرْجُوجَةُ، مَعْنَاهُ كَلَّةُ الطَّيْبَةِ.

وقيل أول ما بدأ الكتاب في العرب بدأ من أهل الطائِف، وذكر أهل الطائف أنهم تعلَّمُوا الكتابة من أهل الجِيزَةِ، وذكر أهل الجِيزَةِ أنهم تعلَّمُوا الكتابة من أهل الأنبار.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾.

﴿أَخْرَيْنَ﴾ في موضع جَرٍّ، المعنى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم

وَبَعَثَ فِي الَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ، أَي فِي آخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ،
فَالنَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَبْعُوثٌ إِلَى مَنْ شَاهَدَهُ وَإِلَى كُلِّ مَنْ كَانَ بَعْدَهُمْ مِنَ الْعَرَبِ
وَالْعَجَمِ.

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿وَأَخْرَيْنَ﴾ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ عَلَى مَعْنَى يَعْلَمُهُمُ الْكِتَابُ
وَالْحِكْمَةُ وَيُعَلِّمُ آخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ.

وَقَوْلُهُ: ﴿مِثْلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمِثْلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ
أَسْفَارًا﴾.

الْأَسْفَارُ الْكُتُبُ الْكُبْرَى، وَاحِدُهَا سِفْرٌ، فَأَعْلَمَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - أَنَّ الْيَهُودَ
مِثْلَهُمْ فِي تَرْكِهِمْ اسْتِعْمَالَ التَّوْرَةِ وَالْإِيمَانِ بِالنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّذِي يَجِدُونَهُ
مَكْتُوبًا عَنْدهُمْ فِيهَا كَمِثْلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا. ثُمَّ قَالَ:

﴿يَسْأَلُ الْقَوْمَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾.

وَمَعْنَى ﴿يَسْأَلُ مِثْلَ الْقَوْمِ﴾ الْمِثْلُ الَّذِي ضَرَبْنَاهُ لَهُمْ. وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو كَمِثْلِ
الْحِمَارِ - بِكَسْرِ الْأَلْفِ - وَهَذِهِ الْإِمَالَةُ أَغْنَيْنِي كَسْرَ الرَّاءِ كَثِيرٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ.

وَقَوْلُهُ: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.

مَعْنَاهُ أَنَّهُ لَا يَهْدِي مَنْ سَبَقَ فِي عِلْمِهِ أَنَّهُ يَكُونُ ظَالِمًا.

وَقَوْلُهُ: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ﴾.

وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ قَالُوا: ﴿نَحْنُ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاءُهُ﴾ فَقِيلَ لَهُمْ: إِنْ كُنْتُمْ
تَزْعُمُونَ فَتَمَتُّوا الْمَوْتَ.

أَي فَإِنَّ اللَّهَ سَيُبَيِّنُكُمْ. وَأَعْلَمَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - أَنَّهُمْ لَا يَتَمَتُّونَهُ، لِأَنَّهُمْ قَدْ
عَلِمُوا أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَقٌّ وَأَنَّهُمْ إِنْ تَمَتُّوهُ مَاتُوا، فَلَمْ يَتَمَتُّوهُ.

فهذه من أدل آيات النبي ﷺ.

ثم أعلم عز وجل أنهم إن لم يتمنوا الموت وَلَمْ يَمُوتُوا فِي وَفَيْهِمْ أَنَّهُمْ يَمُوتُونَ لَا مَحَالَةَ فقال:

﴿قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ﴾.

ودخلت الفاء في خبر إن، ولا يجوز إن زِيداً فمَنْطَلِقٌ، لأن ﴿الَّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ﴾ فيه معنى الشرط والجزاء، ويجوز أن يكونَ تَمَامُ الكلام: ﴿قل إن الموت الَّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ كَأَنَّهُ قِيلَ: إِنْ فَرَرْتُمْ مِنْ أَيِّ مَوْتٍ كَانَ مِنْ قَتْلٍ أَوْ غَيْرِهِ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ، ويكون «فإنه» استئناف، بعد الخبر الأول.

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ﴾.

وقرئت الجُمُعَةُ - بإسكان الميم - ويجوز في اللغة الجُمُعَةُ - بفتح الميم - ولا ينبغي أن يقرأ بها إلا أن تثبت بها رواية عن إمام من القراء، فمن قرأ الجُمُعَةُ فهو تخفيف الجُمُعَةِ، لِثَقُلِ الضَّمَّتَيْنِ، ومن قال في غير القراءة الجُمُعَةِ، فمعناه التي تجمع الناس، كما تقول رجل لُغْنَةٌ، أَيُّ يُكْثِرُ لُغْنَ النَّاسِ، وَرَجُلٌ ضَحْكَةٌ، يَكْثُرُ الضُّحْكُ.

وقوله: ﴿فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾.

معناه فاقصدوا إلى ذكر الله، وليس معناه العدو. وقرأ ابن مسعود: ﴿فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ وقال: لو كانت فاسعوا لَسَعَيْتُ حَتَّى يَسْقُطَ رِدَائِي، وكذلك قرأ أبي بن كعب: ﴿فَاسْعُوا﴾، وَقَدْ رُوِيَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ. ولكن اتباع المصحف أولى، ولو كانت عند عمر «فامضوا» لا غير، لغيرها في المصحف.

والدليل على أن معنى السعي التصرف في كل عمل قول الله عز

وجل: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى وَأَنْ سَعْيُهُ سَوْفَ يُرَى﴾ فلا اختلاف في أن معناه: وأن ليس للإنسان إلا ما عمل.

وقوله عز وجل: ﴿وَذَرُوا السَّبْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

فالبيع من وقت الزوال في يوم الجمعة إلى انقضاء الصلاة كالمحرم.

وقوله: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾.

هذا معناه الإباحة، ليس معناه إذا انقضت الصلاة وجب أن يتجر الإنسان كما قال: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ فليس على من حل من إحرام أن يصطاد إنما هو مباح له، مثل ذلك قوله في الكلام: إذا حضررتي فلا تنطق وإذا غبت عني فتكلم بما شئت، إنما معناه الإباحة.

وقوله: ﴿فَتَمْنُوا الْمَوْتَ﴾ بضم الواو لسكونها وسكون اللام. واختير الضم مع الواو، لأن الواو هنا أصل حركتها الرفع، لأنها تنوب عن أسماء مرفوعة، وقد قرئت فتمنوا الموت بكسر الواو لالتقاء الساكنين، إذا التقيا من كلمتين كسر الأول منهما كما تقول: قل الحق فتكسر اللام لسكون لام الحق.

وقوله: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا﴾.

ولم يقل إليهما، ويجوز من الكلام، وإذا رأوا تجارة أو لهوًا انفضوا إليه انفضوا إليها، وانفضوا إليهما فحذف خبر أحدهما لأن الخبر الثاني يدل على الخبر المحذوف والمعنى إذا، رأوا تجارة انفضوا إليها أو لهوًا انفضوا إليه.

وروي أن النبي ﷺ كان في خطبته فجاءت إبل لدحية بن خليفة الكلبي وعليها زيت فانفضوا ينظرون إليها وتركوا النبي ﷺ يخطب، وبقي النبي عليه السلام مع اثني عشر رجلاً، فقال رسول الله ﷺ: لو لحق آخرهم أولهم لالتهب الوادي ناراً. فأعلم الله عز وجل أن ما عند الله خير من اللهو ومن

التجارة، وأعلم النبي عليه السلام غليظ ما في التولي عن الإمام إذا كان
يخطب يوم الجمعة .

وَاللَّهُ ههنا قِيلَ الطُّبْلُ ، وهو - والله أعلم - كل ما يُلْهَى بِهِ .

﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ .

أي ليس يموتهم من أَرْزَاقِهِم لتخلفهم عن النظر إلى الميرة شيءٌ مَنْ
يَرْزُقُ ولا بتركهم البيع في وقت الصلاة والخطبة .

سُورَةُ الْمُنَافِقِينَ (١) مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ. وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ. وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾.

أَكْذَبُهُمْ فيما تعتقده قُلُوبُهُمْ، وفي أنهم يحلفون بالله إنهم لمنكم، ويحلفون بالله ما قالوا، ولقد قالوا كلمة الكفر.

وقوله: ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾.

أي سِتْرَةً يستترون بها منه، ودليل ذلك أَنَّهُمْ حَلَفُوا على ما وصفنا. وقد قرئت: ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ بكسر الهمزة - أي إظهارهم الإيمان جُنَّةً فَصَلُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ.

وقوله: ﴿فَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾.

وقرئت فَطَبَعَ على قُلُوبِهِمْ. ورويت فطبع الله على قُلُوبِهِمْ. والقراءة المعروفة المجمع عليها هنا فَطَبَعَ، على ما لم يسم فاعله. ويجوز في العربية فطبع على قُلُوبِهِمْ على إدغام العين في العين لأنهما من مخرج واحد، ولا اجتماع الحركات لأنه يجتمع سِتُّ حَرَكَاتٍ، ومن ترك الإدغام فلأن الجرفين

(١) هكذا بالأصل - والاولى أن تكون «المنافقون» على الحكاية.

من كلمتين وإن العين من الحلق وحروف الإدغام في حروف الفم أكثر منها
في حروف الحلق نحو مَدَّ وشدَّ وقرَّردَ وأكثر من باب دَعَا يدْعُهُ .

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ
لِقَوْلِهِمْ﴾ .

كأنه وصفهم بتمام الصُّورِ وحُسنِ الإِبانة، ثم أعلم أنهم في تركهم
التفهُّم والاستبصار بمنزلة الخشب فقال: ﴿كَانَهُمْ خُشْبٌ مُسْنَدَةٌ﴾ .

ويقراء خُشْبٌ مُسْنَدَةٌ بإسكانِ الشين . فمن قرأ بإسكانِ الشين فهو بمنزلة
بَسَنَةٍ وَبُذْنٍ، ومن قال خُشْبٌ - بضم الشين - فهو بمنزلة ثَمَرَةٍ وَثَمَرٍ . ويجوز
خُشْبٌ مُسْنَدَةٌ، فلا تقرأ بها إلا أن تثبت بها رواية، وخشبة وخُشْبٌ مثل شجرة
وشجر .

وقوله: ﴿يَحْسِبُونَ كُلَّ صَاحِبَةٍ عَلَيْهِمْ﴾ .

وصفهم الله تعالى بِالجبنِ، ويكون أمر كل من خاطب النبي عليه
السلام فإنما يخاطبه في أمرهم يكشف بُقائِهِمْ .

وقوله: ﴿هُمْ الْعَدُوُّ فَاحْذَرُهُمْ﴾ .

أي هم العدو الأدنى، فاحذرهم لأنهم كانوا أعداء النبي ﷺ، ويظهرون
أنهم معه .

وقوله - عز وجل - : ﴿قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ .

ومعنى ﴿أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ من أين يصرفون عن الحق إلى الباطل ..

قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ﴾ .

قرأ أبو عمرو يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ - يادغام الراء في اللام - وهي عند سيبويه لا
تجوز، وقد بينا ذلك في سورة الصف .

وقوله: ﴿لَوْوَا رُءُوسَهُمْ﴾.

على فَعَلُوا، وَقُرِئَتْ ﴿لَوْوَا رُءُوسَهُمْ﴾ بالتخفيف. وهذه قيل إنها نزلت في عبد الله بن أبيي.

وقوله: ﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا﴾.

هذه أيضاً نزلت في عبد الله بن أبيي. وذلك أنه قال لقوم ينفقون على بعض من مع رسول الله: لا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا عنه.

﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾.

أي إن الله يرزقهم وهو رازقهم في حال إنفاق هؤلاء عليهم.

وقوله عز وجل: ﴿يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ﴾.

يعنون أيضاً عبد الله بن أبيي. فاعلم الله أنه مظهر دينه على الدين كله ومعز رسوله ومن معه من المؤمنين فقال: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾.

وقوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَلْهَكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾.

حُضُّهُمْ^(١) الله على إدامة الذكر له وأن لا يضلوا بأموالهم فقال: ﴿وَأَنذِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَّ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ﴾.

أي من قبل أن يعاين ما يعلم معه أنه ميت.

﴿فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَكُنْتُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾.

(١) أي حضهم.

وقرئت ﴿فَأَصْلِقْ﴾ وَأَكُونَ مِنَ الصَّالِحِينَ. فجاء في التفسير أنه ما بقصر أحد في الزكاة أو في الحج إلا سأل الكرة. فمن قال فأصلق وأكن من الصالحين، فأصلق جواب لولا أخرتني، ومعناه هلا أخرتني، وجزم «وأكن» على موضع فأصلق، لأنه على معنى إن أخرتني أصلي وأكن من الصالحين، ومن قرأ وأكون فهو على لفظ فأصلق وأكون.

سورة التغابن

بسم الله الرحمن الرحيم

مكية ما خلا ثلاث آيات نزلت بالمدينة، وهي من آخرها قوله:
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ...﴾ إلى آخرها، وقيل إن
 الصحيح أنها مدنية كلها.
 قوله عز وجل: **﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾**.

خلقكم في بطون أمهاتكم كفاراً ومؤمنين، وجاء في التفسير أن يحيى
 عليه السلام خلق في بطن أمه مؤمناً، وخلق فرعون في بطن أمه كافراً، ودليل ما
 في التفسير قوله عز وجل: **﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ، وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ
 اللَّهُ يُبَشِّرُكَ بَصَدِيقًا يُكَلِّمُكَ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾**^(١)
 فأعلم الله تعالى أنه مخلوق كذلك، وجائز أن يكون **﴿خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ
 وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾** أي مؤمن بأن الله خلقه وكافر بأن الله خلقه. ودليل ذلك قوله
 سبحانه: **﴿قِيلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُهُ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ
 فَقَدَرَهُ﴾**، وقال: **﴿أَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ
 رَجُلًا﴾**^(٢).

وقوله: **﴿وَصَوَّرَكُمْ فَأَجَسَ صُورَكُمْ﴾**.
 وقرأ «صوَّركم» بكسر الصاد، وصورة يجمع صوراً مثل غُرْفَةٍ وَغُرَفٍ،
 ورشوة ورشًى، ويجمع أيضاً صور مثل رشوة ورشًى وفعل وفعل أختان، قالوا.

(١) سورة آل عمران / ٣٩.

(٢) سورة الكهف / ٣٧.

حُلَى وَجِلَى، وَلِحَى وَلُحَى جمع لحية. ومعنى أَحَسَنَ صُورَكُمْ خَلَقَكُمْ أحسن الحَيَوَانِ كَلَهُ، والدليل على ذلك أن الانسان لا يُسَرُّ بأن يكون صورته على غير صورة الآدميين، فالانسان أحسن الحيوان، وقيل أيضاً فأحسن صوركم من أَرَادَ الله أن يكون أبيض كان أبيض، ومن أَرَادَ أن يكون أَسْوَدَ كان أَسْوَدَ ومن أَرَادَ أن يكون دَمِيماً كان دَمِيماً أو تاماً كان تاماً. فأحسن ذلك - عز وجل - وأتى من كل صورة بكل صنف على إرادته.

وقوله: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

أي وذاقوا في الدنيا عظيم السطوات ولهم في الآخرة عَذَابٌ أَلِيمٌ، ثم أعلم الله عز وجل بِمَ نَزَلَ بِهِمْ ذَلِكَ فقال: ﴿ذَلِكَ بَأْسُهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا: أَبَشْرُ يَلِذُونَآ فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا﴾.

فأعلم الله - عز وجل - أنه نزل بهم العذاب في الدنيا وأنه ينزل بِهِمْ في الآخرة بكفرهم.

وقوله: ﴿فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنزَلْنَا﴾.

أي وبالقرآن الذي هو نُورٌ وكتاب مُبِينٌ.

وقوله: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ﴾.

﴿يَوْمَ﴾ منصوبٌ بقوله ﴿لَتَبْعَنَّ ثُمَّ لَتَنبُونَ﴾ بما عملتم يوم الجمع، ويوم التغابن

يَوْمَ يَغْنِبُ أَهْلُ الْجَنَّةِ أَهْلَ النَّارِ، ويغْنِبُ من ارتفعت منزلته في الجنة من كان في دُونِ مَنْزِلَتِهِ. وضرب ذلك مثلاً للثِيَاءِ والبيع كما قال: ﴿هَلْ أَذِلُّكُمْ عَلَى تَبَجَّازَةٍ تَنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ. تَوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾^(١) وقال في موضع آخر: ﴿فَمَا رَیَحَتْ تَبَجَّازَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾^(٢). وذلك في الَّذِينَ اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى.

(١) سورة الصف / ١٠ - ١١.

(٢) سورة البقرة / ١٦.

وقوله: ﴿مَّا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾.

معناه إلا بأمر الله، وقيل أيضاً إلا بعلم الله.

وقوله: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ﴾.

وَيُسَلِّمَ في وقت المصيبة لأمر الله يهد قلبه يجعله مهتدياً، وقُرِئت يَهْدِ قلبه، تأويل هَذَا قَلْبَهُ يَهْدُ إذا سكن، ويكون على طرح الهمزة، ويكون في الرفع يَهْدُ قلبه - غير مهموز - وفي الجزم: مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ، بطرح الألف للجزم، ويكون التأويل إذا سَلَّمَ لأمر الله سَكَنَ قَلْبَهُ.

وقوله: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾.

هذه رخصة لقوله: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾^(١).

وقوله: ﴿وَاتَّقُوا خَيْرَ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي قدموا خيراً لأنفسكم من أموالكم.

﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ﴾، ويجوز ومن يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ، ولا أعلم أحداً قرأ بها فلا تقرأن بها إلا أن تثبت رواية في قراءتها.

﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾، معناه الظافرون بالقوز والخير.

قوله: ﴿إِنْ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوٌّ لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ﴾.

جاء في التفسير أن النبي ﷺ لَمَّا أُمِرَ بِالْهَجْرَةِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ أَرَادَ قَوْمُ الْهَجْرَةِ فَقَالَ لَهُمْ أَرْوَاجُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ: قد صيرنا لكم على مفارقة الدين، ولا نصبر لكم على مفارقتكم ومفارقة الأموال والمساكن فأعلم الله تعالى أن من كان بهذه الصورة فهو عَدُوٌّ، وإن كان وَلَدًا أو كانت زوجة. ثم أمر عز وجل بالمَقْوَرِ وَالصَّفْعِ فقال:

﴿وَأِنْ تَعَفُّوا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

(١) سورة آل عمران / ١٠٢.

ثم أعلم أن الأموال والأولاد مما يفتتن به فقال:

﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾.

أي ما أمكنكم الجهاد والهجرة مع النبي ﷺ فَلَا يَفْتِنَنَّكُمُ الْمِيلُ إِلَى
الأموال والأولادِ عن ذلك.

﴿إِنْ تَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضَاعِفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾.

فأقرض عز وجل مما رزق وأعطى تفضلاً وامتحاناً.

﴿وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ﴾.

يَشْكُرُ لَكُمْ مَا عَمِلْتُمْ وَيَحْلُمُ عَنْكُمْ عِنْدَ اسْتِحْقَاقِكُمُ الْعُقُوبَةَ عَلَى ذُنُوبِكُمْ.

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

يعلم ما بُكِّئَهُ الصُّدُورُ مما لا تعلمه الحفظة، ويعلم ما تسقط من وَرَقَةٍ
وما قَطْرٍ مِنْ قَطْرِ الْمَطَرِ.

سُورَةُ الطَّلَاقِ مَدَنِيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ .
هذا خطاب للنبي عليه السلام والمؤمنون داخلون معه في الخطاب ،
ومعناه إن أردتم الطلاق كما قال : ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ معناه إذا أردتم
القيام إلى الصلاة .

وقوله: ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ﴾ .

فطلاق السنة المجتمعة عليه في قول مالك أن يطلق الرجل امرأته طاهراً
من غير جماع تطليقة واحدة، ثم يتركها إذا أراد المقام على فراقها ثلاث
حيض، فإذا طعنت في الحيضة الثالثة فلا يملك رجعتها، ولكن إن شاء
وشاءت أن يجدا نكاحاً جديداً كان ذلك لهما لأن معنى: ﴿لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثَ
بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾، أي بعد الطلاق الواحد^(١) . فإذا طلقها ثلاثاً في وقت واحد فلا
معنى في قوله: ﴿لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثَ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾، وإنما تفسيره الرجعة، أعني إذا
وقع الثلاث في وقت واحد، وهذا قول مالك - رحمه الله - ، وقال أهل العراق إن طلقها
طاهراً من غير جماع ثم أوقع عند كل حيضة تطليقة فهو أيضاً عندهم طلاق
السنة، وإن فعل ما قال مالك فهو عندهم سنة أيضاً . وقال الشافعي إذا طلقها طاهراً
من غير جماع فهو مطلق للسنة أيضاً طلق واحدة أو ثلاثاً، وهذا يسقط معه إذا
كان ثلاثاً .

(١) في الأصل: الواحدة .

قوله: ﴿لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾.

وقد جاء التشديد فيمن تعدى طلاق السنة، فقال: ﴿ذَلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾، وقال: ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾. يعني بحدود الله حدود طلاق السنة وما ذَكَرَ مع الطلاق.

وقوله: ﴿وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾.

ويقراً مُبَيَّنَةٍ. فجعل للمطلقات السكنى، وقيل إن خروجهن من بيوتهن فاحشة، وقيل الفاحشة المبينة الزنا. ودليل هذا القول قوله: ﴿وَاللَّاتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ﴾، يعني الزنا. وقيل أيضاً: إلا أن يأتين بفاحشة مبينة زنا أو سرق أو شرب خمر، وقيل كل ما يجب فيه الحد فهو فاحشة.

قوله: ﴿وَمَنْ يَتَى اللَّهَ بِجَحَلٍ لَهْ مُخْرَجًا، وَرِزْقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾.

معناه يجعل له مخرجاً من الحرام إلى الحلال، وقيل أيضاً من النار إلى الجنة وَرِزْقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ معناه - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أنه إذا اتقى الله وآثر الحلال والصبر على أهله إن كان ذا صِيقَةٍ فتش الل عليه ورزقه من حيث لا يحتسب، وجائز أن يكون إذا اتقى الله في طلاقه، وآثر ما عند الله وجرى في ذلك على السنة رزقه الله أهلاً بَدَلَ أهله.

وقوله: ﴿إِنْ اللَّهَ بَالِغَ أَمْرِهِ﴾.

وتقرأ ﴿بَالِغَ أَمْرِهِ﴾، أي إن الله بالغ ما يريد. وقرئت إن الله بَالِغَ أَمْرِهِ، على رفع الأمر بِيَالِغٍ، أي إن الله يبلغ أمره وينفذ. وقوله عز وجل: ﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾. وقَدْراً، أي مِقْدَاتاً وَأَجَلًا.

وقوله: ﴿وَاللَّاتِي يَنْسَنَ مِنَ الْمُحِيضِ مِنَ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ﴾.

قيل في بعض التفسير إنهم سألوا فقالوا: قد عرفنا عدَّةً التي تحيض، فما عدَّةُ التي لا تحيض والتي لم تحض، فقيل إن ارتبتم، أي إذا ارتبتم فعدتھن ثلاثة أشهر. والذي يذهب إليه مالك، واللغة تدل عليه أن معناه إن ارتبتم في حيضها وقد انقطع عنها الحيض وكانت ممن يحيض مثلها فعدتها ثلاثة أشهر، وذلك بعد أن تركت تسعة أشهر بمقدار الحمل، ثم تعدت بعد ذلك ثلاثة أشهر، فإن حاضت في هذه الثلاثة الأشهر تمت ثلاث حيض. وجائز أن يتأخر هذا الحيض فيكون كلما قاربت أن تخرج من الثلاثة حاضت، فهذا مذهب مالك وهو الذي يروى عن عمر رحمه الله.

وقال أهل العراق ترك ولو بلغت في ذلك أكثر من ثلاثين سنة ولو بلغت إلى السبعين، يعنون حتى تبلغ مبلغ من لا يحيض، وقالوا: ولو شاء الله لابتلاها بأكثر من ذلك، وكذلك في قوله: ﴿وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ﴾ معناه عند مالك معناه إن ارتبتم فعدتھن ثلاثة أشهر، والياثة عند مالك وغيره بإجماع التي قد يست من المحيض فلا ارتياب في أمرها أنها لا تحيض تعدد ثلاثة أشهر، ولم يأت في القرآن النص على ذلك، ولكن في القرآن دليل عليه وأنا أبينه إن شاء الله.

فأما الصغيرة التي لا يُوطأ مثلها فإن دخل بها ووطئها مكانةً فإنما عقرها^(١)، ولا عدَّة عند مالك عليها، إلا أن يكون مثلها يستقيم أن يُوطأ وإنما هي عنده في عداد من لم يُدخَل بها. والذي في القرآن يدل على أن الياثة التي لا يُرتاب فيها يجب أن تعدد ثلاثة أشهر لقوله: ﴿وَاللَّائِي يَنْسَنَ مِنَ الْحَيْضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعُدَّتْهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ﴾ فعنه واللائي لا يحضن فعدتھن ثلاثة أشهر، فقياس اللائي لا يحضن قياس اللائي لم يحضن^(٢).

(١) في الأصل إنما.

(٢) قياس اللائي انقطع حيضها قياس من لم تصل سن الحيض.

فلم يحتج إلى ذكر ذلك . وإذا كان عدة المرتاب بها ثلاثة أشهر فالتسي لا يرتاب بها أولى بذلك .

قوله تعالى: ﴿وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ .

معناه أجلهن في الانقطاع فيما بينهن وبين الأزواج أن يضعن حملهن .

وقوله: ﴿أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ﴾ .

ويقرا من وجديكم، يقال وَجَدْتُ في المال وَجْداً، أي صرت ذا مالٍ، وَوَجِداً وَجْنةً، وَوَجَدْتُ الضَّالَّةَ وَجْداً وَوَجَدْتُ على فلانٍ وَجْداً، وَوَجَدْتُ عليه مَوْجِدةً .

فأوجب الله تعالى السكني حتى تنقضي العدة . والسكنى والنفقة على الزوج إذا طلق طلاق السنة إلى أن تأتي ثلاث حيضٍ ، فإذا أبْتُ الطلاق قبل انقضاء العدة فعليه النفقة والسكنى في قول أهل العراق ، وعليه السكنى في مذهب مالك والشافعي ، فأما الحامل فعليه النفقة لها، وإذا في القرآن نصٌ بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٌ فَأَنْتِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ .

وقوله: ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَاتُّوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ .

أي فاعطوهن أجرَ رِضَاعِهِنَّ .

﴿وَأَتِمُّوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ﴾ .

قيل في التفسير إنه الكسوة والدِّثَارُ، والمعروف - والله أعلم - أن لا يقصُر الرجل في نفقة الموضع التي ترضع وَلَدَهُ إذا كانت هي والدته لأن الوالدة أَرَأف بولدها من غيرها به، فلا تقصُر في رِضَاعِهِ والقيام بشأنه، فحق كل واحد منهما أن ياتمر في الولد بمعروف .

﴿وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمْ فَمَتْرُضِعْ لَهُ أُخْرَى﴾ .

معناه فليرضع الوالد غير والِدَةِ الصَّبِيِّ، وهذا خبر في معنى الأمر لأن لفظ... ﴿فَسَتَرْضِعُ لَهُ أُخْرَى﴾ لفظ الخبر ومعناه فليرضع، ومثله في لفظ الخبر ومعنى الأمر قوله: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾، معناه وليُرضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ.

قوله: ﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾.

أَمَرَ أهل التوسعة أن يُوسِعُوا على نسائهم المَرْضِعَاتِ أَوْلَادَهُنَّ على قدر سَعَتِهِنَّ.

﴿وَمَنْ قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ﴾.

أي من كان رزقه بمقدار القوت فلينفق على قدر ذلك، كما قال: ﴿عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ﴾.

﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا﴾ أي إلا ما أعطها.

وقوله عز وجل: ﴿سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾.

أعلم الله المؤمنين أنهم وإن كانوا في حال ضيقة، وقيل كان الغالب على أكثرهم في ذلك الوقت في عهد رسول الله الفقر والفاقة فأعلمهم عز وجل أنه سيُيسِّرُ المسلمون - ففتح الله عليهم بعد ذلك وجعل يُسْرًا بعد عُسْرٍ.

وقوله عز وجل: ﴿وَكَايُنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَثَتْ عَنِ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسَبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نُّكَرًا﴾.

أي عجلنا لها العذاب، ومعناه: عتا أهلها فحاسبنا أهلها وعذبناهم.

وقوله: ﴿فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا﴾.

أي ثقلت عاقبة أمرها.

﴿وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خَسْرًا﴾ يعني في الآخرة وهو قوله:

﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾.

يعني بعد ذلك الذي نزل بهم في الدنيا.

ثم وعظ الله هذه الأمة في تصديق النبي عليه السلام، واتباع أمره وأعلم أنه قد بعث رسوله ليخرج الناس من الظلمات إلى النور فقال:

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾.

ومعنى أولي الالباب أصحاب العقول، وواحد أولي الالباب ذولب أي ذو عقل.

﴿فَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا، رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مَبِينَاتٍ﴾.

﴿رَسُولًا﴾ منصوب على ثلاثة أوجه، أجودها أن يكون قوله: ﴿فَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا﴾ دليلاً على إضمار أَرْسَلَ رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْكُمْ، ويجوز أن يكون يعني بقوله ﴿رَسُولًا﴾ النبي عليه السلام، ويكون ﴿رَسُولًا﴾، منصوباً بقوله ﴿ذِكْرًا﴾. يكون المعنى قد أنزل الله اليكم ذكراً رسولاً ذا ذِكْر رسولاً يتلو، ويكون رسولاً بدلاً مِنْ ذِكْر، ويكون معنى به جبريل عليه السلام. ويكون دليل هذا القول قوله يعني به جبريل عليه السلام: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ﴾.

ومعنى: ﴿مِنْ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾: من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان لأن أدلة الكفر مظلمة غير بيّنة، وأدلة الاسلام واضحة بيّنة.

قوله: ﴿فَقَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا﴾.

أي رزقه الله الجنة التي لا ينقطع نعيمها ولا يزول. ثم ذكر - جل وعز - ما يدل على توحيده فقال:

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾.

ففي كل سماء وكل أرض خلق من خلقه، وأمر نازل من أمره.

وقوله عز وجل: ﴿لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، وقوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ

قَدْ أَخَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾.

﴿عِلْمًا﴾ منصوب على المصدر المؤكد، لأن معنى قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ

أَخَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾، أي قد علم كل شيء علماً، ومثله: ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ

تَحْسِبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ ثم قال: ﴿صُنِعَ اللَّهُ﴾ مُؤَكِّدًا، لأن

معنى قوله: صنع الله صنع الله الجبال تمر مر السحاب.

سُورَةُ التَّحْرِيمِ مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

أي وقد غفر الله لك ذلك التحريم. وجاء في التفسير أن النبي ﷺ، شرب عسلاً عند زينب بنت جحش فأجمعت عائشة وحفصة على أن يقول له: **إِنَّا نَشْمُ مِنْكَ رِيحَ الْمَغْفَايِرِ**، والمغفاير صمغ متغير الرائحة، وقيل في التفسير أنه بَقْلَةٌ، فلما صار إلى كل واحدة منهما قالت له: **إِنِّي أَشْمُ مِنْكَ رِيحَ الْمَغْفَايِرِ فحرم النبي - عليه السلام - على نفسه شرب العسل، وقيل إنه حلف على ذلك.**

وجاء في التفسير - وهو الأكثر - أن النبي - عليه السلام - خلا في يوم لعائشة مع جاريته أم إبراهيم، وكان يقال لها مارية القبطية فوقفت حفصة على ذلك، فقال لها رسول الله ﷺ **لَا تُغْلِبِي عَائِشَةَ ذَلِكَ**، فقالت له **لَسْتُ أَفْعَلُ**، وحرّم مارية على نفسه، وقيل إنه حلف مع ذلك أيضاً، فأعلمت حفصة عائشة الخبر واستكتمتها إياه، فاطلع الله نبيه على ذلك فقال الله عز وجل: ﴿وَإِذْ أَسْرُ النَّبِيِّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا﴾. يعني حفصة.

موضع «إِذْ» نصب، كأنه قال: واذكر إذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً يعني حفصة، ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ بِهِ﴾، أي فلما خَبِرَتْ به عائشة.

﴿وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ﴾.

وَقُرِئَتْ عَرَفَ بَعْضَهُ بِتَخْفِيفِ الرَّاءِ . وَأَعْلَمَ اللَّهُ أَنَّ التَّحْرِيمَ عَلَى هَذَا التَّفْسِيرِ لَا يَحْرَمُ . فَقَالَ لِنَبِيِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿لَمْ تُحَرِّمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ﴾.

فَلَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لِنَبِيِّهِ أَنْ يُحَرِّمَ إِلَّا مَا حَرَّمَ اللَّهُ ، فَعَلَى هَذَيْنِ التَّفْسِيرَيْنِ لَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ يَحْرَمَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ ، فَقَالَ اللَّهُ: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾.

يَعْنِي الْكَفَّارَةَ ، لِأَنَّهُ قَدْ رُوِيَ أَنَّهُ مَعَ ذَلِكَ التَّحْرِيمِ حَلَفَ ، وَقَالَ قَوْمٌ إِنْ الْكَفَّارَةُ كَفَّارَةُ التَّحْرِيمِ .

فَأَمَّا ﴿عَرَفَ بَعْضَهُ﴾ . فَتَأْوِيلُهُ أَنَّهُ عَرَفَ بَعْضَهُ حَفْصَةً ، ﴿وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ﴾ جَاءَ فِي التَّفْسِيرِ أَنَّهُ لَمَّا حَرَّمَ مَا رَابِعُهُ أَخْبَرَ حَفْصَةً أَنَّهُ يَمْلِكُ مِنْ بَعْدِهِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ ، فَعَرَفَهَا بَعْضُ مَا أَفْشَتْ مِنَ الْخَبَرِ ، وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ ، فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ عَرَفَ كُلَّ مَا كَانَ أَسْرَهُ ، وَالْإِعْرَاضُ لَا يَكُونُ إِلَّا عَمَّا يَعْرِفُ .

وَتَأْوِيلُ هَذَا فِي اللَّغَةِ حَسَنٌ بَيِّنٌ ، مَعْنَى ﴿عَرَفَ بَعْضَهُ﴾ جَازَى عَلَيْهِ ، كَمَا تَقُولُ لِمَنْ تَتَوَعَّاهُ: قَدْ عَلِمْتُ مَا عَمِلْتَ وَقَدْ عَرَفْتُ مَا صَنَعْتَ ، وَتَأْوِيلُهُ فَسَاجِزِيكَ عَلَيْهِ ، لَا أَنَّكَ تَقْصِدُ إِلَى أَنَّكَ قَدْ عَلِمْتَ فَقَطْ ، وَمِثْلُهُ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾ ، فَتَأْوِيلُهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَبِجَازِي عَلَيْهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ كُلَّ مَا يُفْعَلُ ، وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ [تَعَالَى]: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾^(١) ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِ الْخَلْقِ أَجْمَعِينَ ، وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ ، لَيْسَ الْفَائِدَةُ أَنَّهُ يَرَى مَا عَمِلَ ، إِنَّمَا يَرَى جِزَاءَ مَا عَمِلَ ، فَقِيلَ إِنْ النَّبِيَّ ﷺ طَلَّقَ حَفْصَةَ تَطْلِيقَةً وَاحِدَةً فَكَانَ ذَلِكَ جِزَاءَهَا عَنْهُ .

(١) سُورَةُ النِّسَاءِ / ٦٣ .

فذلك تناول ﴿عَرَفَتْ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ﴾.

أي جازى على بعض الحديث.

وكانت [حفصة] صَوَامَةً قَوَامَةً فأمره الله تعالى أن يراجعها فراجعها.

وقوله: ﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾.

يعني به عائشة وحفصة، ومعنى صَغَتْ قُلُوبُكُمَا. عدلت قلوبكما وزاغت عن الحق.

وقوله: ﴿وَإِنْ تَفَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ﴾.

أي تتعاوننا عليه، فإن الله هو مولاة أي هو يتولى نصرته، .

﴿وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

جاء في التفسير أن صالحى المؤمنين أبو بكر وعمر، وجاء أيضاً في التفسير أن صالحى المؤمنين عمر، وقيل إن صالحى المؤمنين خيار المسلمين، و«صالح» ههنا ينوب عن الجمع كما تقول: يُفْعَلُ هَذَا الْخَيْرُ من الناس تريد كل خير.

﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾.

في معنى ظُهِرَاءُ، أي والملائكة أيضاً نُصَارُ له النبي ﷺ.

قوله عز وجل: ﴿عَسَى رَبُّهُ أَنْ يُلَاقَكُمْ أَنْ تُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُمْ مُسْلِمَاتٍ﴾
وقرئت يبدله، بتشديد الدال وفتح الباء، وَيُبَدِّلُهُ لِلتَّكْثِيرِ، وَكِلَاهُمَا جَيِّدٌ وقد قرئ به.

وقوله: ﴿فَإِن تَابَتَا﴾.

جاء في التفسير مطيعات، وَالْقُنُوتُ الْقِيَامُ بما يقرب إلى الله - عز وجل -.

وقوله تعالى: ﴿سَاحَتَاتٍ﴾.

جاء في التفسير عن النبي ﷺ أن السائحين هم الصائمون، وهو مما في الكتب الأولى، وقال أهل اللغة: إنما قيل للصائم سائح لأن الذي يسبح متعبداً ولا زاد معه، فحين يجد الزاد يطعم، والصائم كذلك يمضي النهار ولا يسقطه شيئاً فلهشبهه به سوي سائحاً.

وقوله: ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَاراً﴾.

معناه خفوا أنفسكم وأهليكم بما يقرب من الله - جل وعز - وجنبوا أنفسكم وأهليكم المعاصي. ومعنى ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي وقوا أنفسكم، وجاء في التفسير: رحم الله رجلاً قال: يا أهله صلاتكم صيامكم مسكنكم يتيمكم جيرانكم.

معناه الزموا واحفظوا صلاتكم وهذه الأشياء المذكورة، أدوا فرض الله فيها. وفي الحديث لعل الله يجمعهم معه في الجنة.

وقوله عز وجل: ﴿وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾.

جاء في التفسير أنها حجارة الكبريت. والوقود بفتح الواو ما توقد به النار من حطب وغيره، يقال وقدت النار وقوداً - بضم الواو -.

وقوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحاً﴾.

بفتح الفون، ونقرأ نصوحاً - بضم النون - فمن فتح فعلى صفة التوبة. ومعناه توبة بالغة في النصح، وفعل من أسماء الفاعلين التي تستعمل للمبالغة في الوصف، تقول رجل صبور وشكور، وتوبة نصوح. ومن قرأ نصوح - بضم النون - فمعناه ينصحون بهذا نصوحاً.

يقال: نصحت له نصحاً ونصاحةً ونصوحاً.

وجاء في التفسير أن التوبة النصوح التي لا يعاود التائب معها المعصية، وقال بعضهم التي لا ينوي معها معاودة المعصية.

وقوله: ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾.

﴿يَوْمَ﴾ منصوب بقوله: ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَكْفُرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ﴾.
أي في هذا اليوم.

والقراءة النصب في قوله: ﴿وَيُدْخِلَكُمْ﴾ عطف على ﴿أَن يَكْفُرَ﴾ ولو قرئت بالجزم لكان وجهاً، يكون محمولا على موضع ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَكْفُرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ لأن عسى من الله واجبة، قال الله تعالى: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ﴾^(١).

وقوله: ﴿نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا آتِنَا لَنَا نُورَنَا﴾.

أي إذا رأى المؤمنون نور المنافقين يطفأ سألوا الله أن يتم لهم نورهم.

قوله: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأةَ نُوحٍ وَامْرَأةَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَاتَتَاهُمَا فَلَمْ يَغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾.

أعلم الله عز وجل أن الأنبياء لا يغنون عن عمل بالمعاصي شيئا.

وجاء في التفسير أن خيانتهم لم تكن في بقاء، لأن الأنبياء لا يتلبهم الله في نسائهم بفساد، وقيل إن خيانة امرأة لوط أنها كانت تدل على الضيف، وخيانة امرأة نوح أنها كانت تقول: إنه مجنون يخطئ وعلى أنبيائه أجمعين. فاما من زعم غير ذلك فمخطيء لأن بعض من تأول قوله: ﴿يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ

(١) سورة طه / ٨٢.

أَمَلِكْ، إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ»^(١) ذهب إلى جنس من الفساد. والقراءة في هذا «عَمِلَ غَيْرُ صَالِحٍ، وَعَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ»، وهما يرجعان إلى معنى وَاحِدٍ، وذلك أَنَّ تاويل أنه عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ أَنَّهُ ذُو عَمَلٍ غَيْرِ صَالِحٍ. وكل من كفر فقد انقطع نسبه من أهله المؤمنين، لا يرثهم ولا يرثونه.

وقوله عز وجل: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَةٌ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ﴾.

جاء في التفسير أن فرعون وَدَّ لها أَرْبَعَةَ أَوْلَادٍ وشد بدنها ورجليها وجعل على صدرها رَحِيًّا، وجعلها في الشمس، وأن الله فرج لها فرأت بيتها في الجنة. وجاء في التفسير أن الملائكة كانت تظلمها بأجنحتها من الشمس.

وقوله: ﴿وَمَرْيَمُ ابْنَةُ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ﴾.

وقرئت «وكتابه».

﴿أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾، جاء في التفسير أنه يعني به فرج ثوبها، والعرب تقول للعفيف: هو يَفِي الثَّوْبِ، وهو طيب الحُجْزَةِ، تريد أنه عفيف وأنشدوا بيت النابغة الذبياني^(٢):

رقاق النعال طيب حُجْزَاتِهِمْ يُحَيُّونَ بِالرَّيْحَانِ يَوْمَ السَّبَابِيبِ
فسروا طيب حُجْزَاتِهِمْ أَنَّهُمْ أَعْقَاءُ. وكذلك «فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا»، أي في فرج ثوبها.

(١) سورة هود / ٤٦.

(٢) من قصيدته التي أولها:

كليتي لم يا أُميمة ناصب
وليل أقباسه بطي الكواكب
وهي في الديوان - وكثير من كتب الأدب.

سُورَةُ الْمُلْكِ مَكِّيَّة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جاء في التفسير أنها تسمى المنجية، تنجي قارئها من عذاب القبر، وجاء في التفسير أن في التوراة: سورة الملك من قرأها في لَيْلَةٍ فَقَدْ أَكْثَرَ. وقوله: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾: معناه تعالى ويتعظم. قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾.

المتعلق بآيكم المضمّر، والمعنى لِيَبْلُوَكُمْ فيعلم أيكم أحسن عملاً علم ما وقع، والله عز وجل قد علم ما يكون منهم إلا أن الجزاء يجب بوقوع العمل منهم، وارتفعت «أي» بالابتداء، ولا يعمل فيها ما قبلها لأنها على أصل الاستفهام، وهذا مثل قوله: ﴿لَتَعْلَمَنَّ أَيُّ الْجَزَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا﴾^(١) وهذا عند النحويين في تقدير التسمية، معناه معنى الألف وأم، إذا قلت: قد علمت أيهم أفضل، فالمعنى قد علمت أزيد أفضل أم عمرو. فَعَلِمْتُ لَا يَعْمَلُ فِيهَا بَعْدَ الْأَلْفِ، وكذلك لا يعمل في أي، والمعنى واحد. ومعنى ﴿خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ خلق لكم الحياة ليختبركم فيها وخلق الموت ليعثكم ويجازيكم بأعمالكم.

وجاء في تفسير الكلبي خلق الموت في صورة كبش أملح^(٢) لا يمر بشيء

(١) سورة الكهف/ ١٢.

(٢) الملحة من الألوان يباض تشويه شعرات سود. وكبش أملح بين الملحة.

إلا مات، ولا يطاق على شيء إلا مات، ولا يجد راحته شيء إلا مات، وخلق الحياة في صورة فرس بقاء فوق الحمار ودون البغل، لا تمر بشيء إلا أحيته ولا تطاق على شيء إلا أحيته ولا يجد ريحها شيء إلا حي، والله أعلم بحقيقة ذلك.

وقوله عز وجل: ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَّا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَاطُتٍ﴾.

ويقرا في خلق الرحمن من تفوت بغير ألف، ويجوز في تفاتت تفاتت مهموز، تبدل الهمزة من الواو المضمومة، ويقال: تفاوت الشيء تفاوتاً وتفاوتت تفوتاً إذا اختلف، فالمعنى ما ترى في خلقه السماء اختلافاً ولا اضطراباً.

ومعنى طباقاً مطبق بعضها على بعض، طباق مصدر طويقت طباقاً.

وقوله: ﴿فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ﴾.

أي هل ترى فيها فروجا أو صدوعاً.

﴿ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ﴾.

﴿خَاسِئًا﴾ منصوب على الحال، ومعناه صاغراً، وهو حسير، قد أعشى من قبل أن يري في السماء خللاً.

وقوله: ﴿وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ﴾.

بالنصب والرفع، والنصب يكون عطفاً على قوله: ﴿وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ﴾ ﴿وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ﴾، أي وأعدنا للذين كفروا برَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا﴾.

معناه التي تدنو منكم من سبع السموات.

وقوله: ﴿بِمَصَابِيحٍ﴾ يعني الكواكب.

وقوله عز وجل: ﴿إِذَا الْقُرْأُ فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا﴾. وهو أقيح الأصوات وهو كصوت الحمام.

وقوله: ﴿تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ﴾، معناه تكاد ينقطع من غيظها عليهم.

وقوله: ﴿كُلَّمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾. قالوا بلى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ.

هذا التوبيخ زيادة لهم في العذاب. ثم اعترفوا بجهلهم فقالوا: ﴿لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾.

أي لو كنا سمعنا سمع من يعي ويُفكر ما كنا في أصحاب السعير، أو يَعْقِلُ عَقْل من يُعَيِّرُ وينظر ما كنا في هل النار.

﴿فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحْقًا﴾.

ويروى فَسُحْقًا بضم الحاء.

﴿لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾، «سُحْقًا» منصوب على المصدر، المعنى أَسْحَقَهُم الله سُحْقًا، أي بَاعَدَهُم الله من رحمته مُبَاعَدَةً، والسحيق البعيد.

وقوله: ﴿فَأَمْسُوا فِي مَنَاجِبِهَا﴾.

معناه في جبالها، وقيل في جوانبها، وقيل في طرقها. وأشبهُ التفسير - والله أعلم - تفسير من قال في جبالها، لأن قوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا﴾، معناه سهل لكم السُّلُوك فيها، فإذا أمكنكم السُّلُوك في جبالها فهو أَلْبَغ في التَّذَلُّيل.

قوله: ﴿وَالْيَهُ النُّشُورُ﴾.

معناه إن الله الذي خلق السموات بغير عَمَدٍ لا تفاوت فيها وخلق الأرض وذلكها لكم قادر على أن ينشركم، أي يعثكم.

وقوله: ﴿فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾: معنى تمور تدور.

وقوله: ﴿أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾، أي كما أرسل على قوم لوط الحجارة التي حصبتهم.

وقوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ قُوفَهُمْ صَافَاتٍ وَيَقْبِضْنَ﴾.

بين لهم بخلق السموات والأرضين ما ذلهم على توحيده، وبين لهم بتسخير الطير في جو السماء صافات أجنتهن وقابضاتهن، ﴿مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ﴾ يقدريه.

﴿أَفَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمْ مَنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

أعلم الله - عز وجل - أن المؤمن سالك الطريقة المستقيمة، وأن الكافر في ضلالته بمنزلة الذي يمشي مكباً على وجهه، وجاء في التفسير أن الكافر يمشي على وجهه في الآخرة. وسُيِّلَ رسول الله ﷺ: كيف يمشون على وجوههم فقال: الذي مشاهم على أرجلهم قَادر على أن يمشيهم على وجوههم.

وقوله: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً بَيَّتَ طَوِّفًا لَّغِيًّا﴾.

وقرئت «بَيَّتَ» بإشمام السين الضَّم، ويجوز «بَيَّتَ» على طرح الهمزة، وإلقاء الحركة على الياء.

والمعنى فلما رأوا العذاب زلغوا، أي قريباً، بيّث وجوه الذين كفروا.
تبيين فيها السوء.

﴿وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَدْعُونَ﴾.

وَقُرِئَتْ ﴿تَدْعُونَ﴾، من دعوت أدعو، فَأَمَّا تَدْعُونَ، فجاء في التفسير
تَكْذِبُونَ، وثاويله في اللغة هذا الذي كنتم من أجله تَدْعُونَ الأباطيل والأكاذيب،
أي تدعون أنكم إذا مِتُّم وكنتم تراباً وعظاماً أَنْكُمْ لَا تُخْرَجُونَ. ومن قرأ
تَدْعُونَ. بالخفيف - فالمعنى هذا الذي كنتم به تستعجلون وتدعون الله في
قولكم: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا جِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ
أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾^(١).

ويجوز أن يكون معنى تَدْعُونَ هذا أَيْضاً تَفْتَعِلُونَ، من الدعاء. وتفتعلون
من الدعوى، ويجوز ذلك - والله أعلم.

وقوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا﴾.

أي غائراً، وهو مصدرٌ يوصف به الاسم، فتقول: ماء غَوْرٌ، وماءٌ انْغَوْرُ
ومياه غَوْرٌ. كما تقول: هذا عَدْلٌ وهذا انْ عَدْلٌ وهؤلاء عَدْلٌ.

ومعنى مَعِين جَارٍ مِنَ الْعُيُونِ. وجاء في التفسير طاهر، والمعنى أَنَّهُ يَظْهَرُ
مِنَ الْعُيُونِ.

(١) سورة الأَنْفَال: ٣٢/.

سورة القلم مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿نُونٌ وَالْقَلَمُ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾.

قرئت بإدغام النون في الواو، وقرئت بتبيين النون عند الواو، وقرئت نُونٌ والقلم - بفتح النون. وَالَّذِي اختارَ إدغام النون في الواو كانت الواو ساكنةً أو متحركة. لأن الذي جاء في التفسير يُسَاعِدُهَا من الإسكان والتبيين، لأن من أسكنها وبينها فإنما يجعلها حرف هجاء والذي يَدْعُمُهَا فجائز أن يَدْعُمَهَا وهي مفتوحة.

وجاء في التفسير أن «نُونٌ» الحوت التي دُجِيتَ عَلَيْهَا سَبْعُ الْأَرْضِينَ^(١) وجاء في التفسير أيضاً أن النون الدواة، ولم يجرى في التفسير كما فسرَت حروف الهجاء، والإسكان لا يَجُوزُ أن يكون فيه إلّا حرف هجاء.

وجاء في التفسير أن أول ما خلق الله القلم، فقال له: اكتب، فقال: أي رب، وما أكتب؟ قال: القدر، فجرى القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة، وجرى فيما جرى به القلم: ﴿تَبَّ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾

وقوله: ﴿وَمَا يَسْطُرُونَ﴾.

معناه: وما تكتب الملائكة.

وقوله: ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ﴾.

(١) كذا استعمل الحوت مؤنثاً.

هذه مسألة من أبواب النحو، تحتاج إلى تبين .

قوله : ﴿أَنْتَ﴾ هو اسم ﴿مَا﴾ ، و﴿بِمَجْنُونٍ﴾ الخبر ، و﴿بِنِعْمَةِ رَبِّكَ﴾ موصول بمعنى النفي .

المعنى : انتفى عنك الجنون بنعمة ربك ، كما تقول : أنت بنعمة الله فِيمَ ، وما أنت بنعمة الله جاهل . وتأويله : فارقك الجهل بنعمة الله ، وهذا جواب لقولهم : ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾^(١) .

قوله : ﴿وَإِنْ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ﴾ .

أي : غير مقطوع ، وجاء في التفسير : غير محسوب .

﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ .

قيل : على «الإسلام» ، وقيل : على القرآن . والمعنى - والله أعلم - أنت على الخلق الذي أمرك الله به في القرآن .

قوله : ﴿فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ ، بِأَيْكُمُ الْمَفْتُونُ﴾ .

معنى المفتون : الذي قد فتن بالجنون . قال أبو عبيدة ، معنى الباء الطرح ، المعنى : أَيْكُمُ المفتون . قال : ومثله قول الشاعر :

نضرب بالسيف ونرجو بالفرج^(٢)

(١) سورة الحجر الآية ٦ .

(٢) لرجل من بني جملة . أورده المغني شاهداً على زيادة الباء وهو في شواهد المغني ١١٤ ، ولم يذكر شيء قبله ولا بعده ، وفي الخزانة ١٥٩/٤ ، وفي مجاز أبي عبيدة جـ ٢ ص ٥ عند الآية ﴿وَعَزَّيَ إِلَيْكَ يَجْزَعُ الْخُلُقُ﴾ (من سورة مريم) ، وفي سورة «نون» وقبله : نحن بنو جملة أصحاب الفلج . يقال فلج بحجته وفي حجته - يفلج - كينصر - فلجاً وقلجاً - بضم القاء وفتحها وقلجاً - كبطر - فاز وأصحاب الفلج أصحاب الفوز .

قال معناه: نرجو الفرج. وليس كذلك. المعنى: نرجو كشف ما فيه نحن بالفرج، أو نرجو النصر بالفرج. والباء في بأيكم المفتون لا يجوز أن تكون لغواً، وليس هذا جائزاً في العربية في قول أحد من أهلها.

وفيه قولان للنحويين. قالوا: المفتون ههنا بمعنى الفتون، المصادر تجيء على المفعول. تقول العرب: ليس لهذا معقول. أي عقل. وليس له معقود رأي، بمعنى عقد رأي. وتقول: دعه إلى ميسور. بمعنى: إلى يسر. فالمعنى: فستبصر ويبصرون بأيكم الفتون. وفي قول آخر: بأيكم المفتون بالفرقة التي أنت فيها، أو فرقة الكفار التي فيها أبو جهل والوليد بن المغيرة المخزومي ومن أشبههم. فالمعنى على هذا: فستبصر ويبصرون في أي الفريقين المجنون. أي فرقة الإسلام أم في فرقة الكفر.

وقوله: ﴿وَدُّوا لَوْ تَذَكَّرُنَّ فَيَذْهَبُونَ﴾.

أي: ودوا لو تصانهم في الدين فيصانعونك.

وقوله: ﴿وَلَا تُطِيعْ كُلَّ حَلَافٍ مَهِينٍ﴾.

فعل من المهانة، وهي القلة. ومعناه ههنا القلة في الرأي والتمييز.

وقوله: ﴿هَمَّازٍ مَشَاءَ بَنِيهِمْ﴾. الهماز الذي يفتاب الناس.

وقوله: ﴿مُنَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَيْمٍ﴾.

معناه: كان يمنع أهله وولده ولحمته من الإسلام. وجاء في التفسير أنه الوليد بن المغيرة المخزومي، وكان موسراً كثير المال، وكان له عشرة بنين فكان يقول لهم وللمحمته: من أسلم منكم منعتهم ردي.

وقوله: ﴿مُعْتَدٍ أَيْمٍ﴾.

أي متجاوز في الظلم، وأئيم: أي أئيم يربه، أي أئيم باعتدائه وذنبه.

قوله عز وجل: ﴿عُتِلْ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ﴾.

جاء في التفسير أن العُتْلَ ههنا الشديد الخصومة، وجاء في التفسير أنه الجافي الخلق اللثيم الضرية، وهو في اللغة الغليظ الجافي.

والزَنِيم جاء في اللغة أنه الملقق في القوم وليس منهم، قال حسَّان بن ثابت الأنصاري^(١).

وأنت زَنِيم نيط في آل هاشم كما نيط خلف الراكب القدح الفرد
وقيل إن الزنيم الذي يعرف بالشر كما تعرف الشاة بزمنتها، والزنمتان
المعلقتان عند حلوق البعزى.

وقوله عز وجل: ﴿أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ﴾.

وقرئت على لفظ الاستفهام، والمعنى معنى التوبيخ، ومَوْضِعُ وَأَنْ نَصَبَ
على وجهين، على معنى أَلَا كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ يَقُولُ، ﴿إِذَا تَتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا﴾،
فيكون «أَنْ» نصباً بمعنى قال ذلك لأن كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ، أي جعل مجازاة
النِّعَمَةِ التي خُيِّلَتْهَا فِي الْمَالِ وَالبَنِينَ والكفر بآياتنا. وَإِذَا جَاءَتْ أَلْفُ
الاستِفْهَام فهذا هو القول لا يصلح غيره.

وقيل في التفسير: ولا تطع كل حلاف مهين أن كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ إِي لَأَ
تُطْعَمَ لَيْسَارَهُ وَعَدِيدَهُ، وأساطير مرفوعة بإضمار هي، المعنى إذا تَتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا
قال هي أساطير الأولين. وواحد الأساطير أسطورة.

وقوله عز وجل: ﴿سَنَسِيحُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ﴾.

(١) جهاه قاله للوليد بن المغيرة بن شعبة، وكان الوليد دعيّاً في قريش، ادّعى أبوه بعد ثمانين سنة من عمره، وقيل بقت أمه ولم يعرف ذلك حتى نزلت هذه الآية. والبيت في الكشف في هذه الآية ص ٢٥ ج ٢٤ واللسان (زئم) والقرطبي ٢٣٤/١٨، والطبري ١٥/٢٩.
ونيط: علق - والقدح الفرد، قصب الماء يعلق في آخر الرحل - أي كما يكون قدح الماء وحده منزلاً عن بقية المتاع.

معناه منسمة على أنفه، والخرطوم الأنف، ومعنى منسمة منجمل له في الآخرة العلم الذي يعرف به أهل النار من اسوداد وجوههم. وجائز - والله أعلم - أن يفرده بسمية لمبالغته في عداوة النبي عليه السلام. فيخص من التشويه بما يتبين به من غيره كما كانت عداوته لرسول الله ﷺ عداوةً يتبين بها من غيره.

وقوله: ﴿إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ﴾.

والجنة البستان، وهؤلاء قوم بناحية اليمن كان لهم أب يتصدق من جنته على المساكين، فجاء في التفسير أنه كان يأخذ منها قوت مسته، ويتصدق بالباقي، وجاء أيضاً أنه كان يترك للمساكين ما أخطأه المنجل، وما كان في أسفل الأكداس، وما أخطأه القطاف من العنب وما خرج عن البساط الذي يسط تحت النخلة إذا صُرِمَتْ، فكان يجتمع من ذلك شيء كثير، فقال بنوه: نحن جماعة، وإن فعلنا بالمساكين ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الأمر فحلفوا لَيَصْرِمُنَّهَا بِسُدْفَةٍ مِنَ اللَّيْلِ، قال الله عز وجل: ﴿وَلَا يَسْتَوُونَ﴾.

فحلفوا ولم يقولوا: إن شاء الله، فلما كان الوقت الذي اتعدوا فيه بسدفة. غدوا إلى جنتهم ليصرموها.

﴿وَعَدُوا عَلَى حَرْدٍ قَادِرِينَ﴾.

من قولهم: حاردت السنة إذا منعت خيرها. وقيل على غضب. فأما الحرد الذي هو القصد فأنشدوا فيه: ^(١)

أقبل سيل جاء من أمر الله
يَحْرِدُ حَرْدَ الْجَنَّةِ الْمُقْبِلَةِ

(١) انظر اللسان (حرد) والكشاف ٤/١٢٩، ومعاني الفراء ٣/١٧٦ بتغيير طفيف - والكامل للمبرد ٢٩٠/١ وروايته به قد جاء سيل جاء.

أي يقصد قَصَدَ الْجَنَّةَ الْمَغْلَةَ.

﴿فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ﴾.

أي أرسل عليها عذاباً من السماء فاحترقت كلها.

﴿فَأَصْبَحَتْ كَالصُّرُيمِ﴾.

أي فاصبحت كالليل سواداً.

﴿فَتَنَادُوا مُصْبِحِينَ، أَنْ اغْدُوا عَلَىٰ حَرْبِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

أي إن كنتم عازمين على صرام النخل.

﴿فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ﴾.

أي يسرون الكلام بينهم بأن: ﴿لَا يَدْخُلُهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مِسْكِينٌ﴾.

والتخافتُ إسرار الكلام.

﴿فَلَمَّا رَأَوْهَا مُحْتَرِقَةٌ﴾.

﴿قَالُوا: إِنَّا لَضَالُونَ﴾، أي قد ضللنا طريق جَنَّتِنَا، أي ليست هذه، ثم

عَلِمُوا أَنَّهَا عُقُوبَةٌ فَقَالُوا:

﴿يَبْلُ نَحْنُ مُخْرُومُونَ﴾.

أي حُرِمْنَا نَمْرَ جَنَّتِنَا بِمَعْنَا الْمَسَاكِينِ.

﴿قَالَ أَوْسَطُهُمْ: أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ﴾.

﴿أَوْسَطُهُمْ﴾ اعدلهم من قوله: وكذلك جعلناكم أُمَّةً وَسَطًا أي عَدْلًا ﴿لَوْلَا

تُسَبِّحُونَ﴾ قال لهم: استنثوا في يمينكم، لأنهم أقسموا لِيَصْرِفْنَهَا مُصْبِحِينَ ولم

يسئلوا. ومعنى التسييح ههنا الاستثناء، وهو أن يقول: إن شاء الله.

فإن قال قائل التسييح أن يقول: سبحان الله، فالجواب في ذلك أن كل ما عظمت الله به فهو تسييح، لأن التسييح في اللغة فيما جاء عن النبي عليه السلام تنزيه الله عن السوء. فالاستثناء تعظيم الله والإقرار بأنه لا يقدر أحد أن يفعل فعلاً إلا بمشيئته - عز وجل.

فالمعنى في قوله: ﴿إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾، إنا بلونا أهل مكة حين دعا عليهم رسول الله ﷺ فقال: اللهم اشدد وطأتك على مفسر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف، فابتلاهم الله بالجرب والهلاك وذهاب الأقوات كما بلى أصحاب هذه الجنة باحتراقها وذهاب قوتهم منها. وقوله: ﴿أَفَتَجْمَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْجَرِيمِينَ﴾، مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ.

هذه الألف ألف الاستفهام، ومجازها ههنا التوبيخ والتقرير. وجاء في التفسير أن بعض كفار قريش قال: إن كان ما يذكرون أن لهم في الآخرة حقاً، فإن لنا في الآخرة أكبر منه كما أنا في الدنيا أفضل منهم. فويخهم الله فقال: ﴿أَفَتَجْمَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْجَرِيمِينَ﴾.

وكذلك: ﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾.

معناه على أي أحوال الكفر تخرجون حكمكم.

﴿أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ﴾، إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ.

أي عندكم كتاب من الله عز وجل أن لكم لما تخيرون.

﴿أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بِالْحَقِّ﴾، معناه مؤكدة ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ.

أي حلف على ما تدعون في حكمكم.

قوله: ﴿سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ رَعِيمٌ﴾.

والزعيم الكفيل والضامن، والمعنى سلمهم إليهم كَقَلَّ بِذَلِكَ.

قوله: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ. يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ.﴾

أي فليأتوا بشركائهم يوم القيامة.

ومعنى ﴿يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ في اللغة يُكْشَفُ عن الأمر الشديد، قال الشاعر:

قد شمرت عن ساقها فُشِّلُوا وجدت الحرب بكم فجِدُّوا
والقوس فيها وتر عُرْدُ^(١).

وجاء في التفسير عن أحمد بن عبد الله بن أحمد بن حنبل قال ثنا أبي، قال ثنا محمد بن جَعْفَرٍ يعني غنْدَر^(٢)، عن شعبة عن مغيرة عن إبراهيم قال، قال ابن عباس في قوله: يكشف عن ساقٍ عن الأمر الشديد. وقال ابن مسعود: يكشف الرحمن عن ساقه، فأما المؤمنون فيخرون له سُجْدًا وأما المنافقون فتكون ظهورهم طبقاً طبقاً كان فيها السفافيد^(٣).

فهذا ما رويناه في التفسير وما قاله أهل اللغة.

قال أبو إسحاق: هذا تأويل قوله ﴿وَيَذْعُونَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ. خَائِبَةٌ أَبْصَارُهُمْ﴾. يعني به المنافقون.

(١) انظر الكامل ٢٢٤/١. حيث ورد هذا الرجز في خطبة الحجاج أول ما قدم أميراً على العراق. والشرط الثالث في اللسان (عرد). والعرد الشديد.

(٢) كذا في الأصل ولم ألق لهذا الاسم على ضبط، ولم أعرف له ترجمة.

(٣) منحية، والسفافيد جمع سفود، وهو الحليدة يوضع فيها اللحم ليشوى على النار.

وقوله: ﴿تَرْفَعُهُمْ ذِلَّةً﴾: معناه تَعِشَاهُمْ ذِلَّةً .
 ﴿وَقَدْ كَانُوا يَدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ﴾، يعني به في الدنيا.
 وقوله: ﴿فَذَرْنِي وَمَنْ يَكْذِبُ بِهَذَا الْحَلِيثِ﴾.

ومثله: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَجِيداً﴾، معناه لَا تَشْغَلْ قَلْبَكَ بِهِ، كَلِّهِ إِلَيَّ
 فَلْيَنِي أَجَازِيهِ، ومثله قول الرجل: ذَرْنِي وإياه. وليس أنه مَنَعَهُ بِهِ ولكن تَأْوِيلُهُ
 كَلِّهِ إِلَيَّ فَلْيَنِي أَكْفِيكَ أَمْرَهُ.

وقوله: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُكِنِّ كَصَاحِبِ الْهَوَى﴾.

يعني: يونس عليه السلام.

﴿إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾: أَي مَعْلُومٌ غَمًّا وَكَرْبًا.

وقوله: ﴿لَوْلَا أَنْ تَدَارَكُهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّي لَنَبَذَ بِالْعَرَاءِ، وَهُوَ مَذْمُومٌ﴾.

والمعنى أنه قد نبذ بالعراء وهو غير مذموم، ويدل على ذلك أن النعمة
 قد شَمِلَتْهُ.

قوله: ﴿فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ﴾.

هذا تَخْلِيصٌ لَهُ مِنَ الذَّمِّ، والعراء المكان الخالي قال الشاعر:

رَفَعْتُ رَجُلًا لَا أَخَافُ عِشَارَهَا وَنَبَذْتُ بِالْبَلَدِ الْعَرَاءِ نِيَابِي^(١)

قوله عز وجل: ﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ﴾.

وقرئت لِيُزْهِقُونَكَ - بالهاء - ولكن هذه تخالف المصحف أعني الهاء
 والقراءة على ما وافق المصحف.

وهذه الآية تحتاج إلى فصل إبانة في اللغة فأما ما رُوِيَ في التفسير

(١) تقدم . (٢) أن يماينه ليحسده، وتعييه عينه بشر.

فروي ان الرجل من العرب كان إذا أراد أن يعتان شيئاً . أي يصينه بالعين تجوع ثلاثة أيام ، ثم يقول للذي يريد أن يعتانه : لَا أَرَى كَالْيَوْمِ إِبِلًا أَوْ شَاءَ أَوْ مَا أَرَادَ . المعنى لَمْ أَرْ كِلَابِلَ أَرَاهَا الْيَوْمَ إِبِلًا فَكَانَ يَصِيهَهَا بِالْعَيْنِ بِهَذَا الْقَوْلِ ، فَقَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ لَمَا سَمِعُوا مِنْهُ الذِّكْرَ كَمَا كَانُوا يَقُولُونَ لَمَا يَرِيدُونَ أَنْ يُصَيِّوَهُ بِالْعَيْنِ .

فأما مذهب أهل اللغة فالتأويل عندهم أنه من شدة إِبْغَاضِهِمْ لَكَ وَعَدْوَانِهِمْ يَكَادُونَ يَنْظُرُهُمْ نَنْظَرُ الْبِقَضَاءِ أَنْ يَضْرُوكَ ، وَهَذَا مُسْتَعْمَلٌ فِي الْكَلَامِ ، يَقُولُ الْقَاتِلُ : نَظَرَ إِلَيَّ نَظْرًا يَكَادُ يَصْرَعُنِي بِهِ ، وَنَظْرًا يَكَادُ يَأْكُلُنِي فِيهِ ، وَتَأْوِيلُهُ كَلَهُ أَنَّهُ نَظَرَ إِلَيَّ نَظْرًا لَوْ أَمَكْنَهُ مَعَهُ أَكْلِي أَوْ أَنْ يَصْرَعَنِي لَفَعَلَ . وَهَذَا بَيِّنٌ وَاضِحٌ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

سورة الحاقة مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: ﴿الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ﴾ .

الأوَّلُ مرفوع بالابتداء، و«ما» رفع بالابتداء أيضاً، والحاقة الثانية خبر
«ما» والعائد على «ما» الحاقة الثانية، على تقدير ما هي، والمعنى تفخيم
شأنها، واللفظ لفظ استفهام كما تقول: زيد ما هو، على تأويل التعظيم لشأنه
في مدح كان أو ذم، والحاقة السَّاعَةُ والقيامة وسميت الحاقة لأنها تحق كل
شيء يعملُه إنسانٌ من خير أو شر. وكذلك ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ﴾ .

معناه أي شيء أعلمك ما الحاقة. و«ما» موضعها رفع، وإن كان بعد
أدراك لأن ما كان في لفظ الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله، المعنى ما أعلمك
أي شيء الحاقة. ثم ذكر الله - عز وجل - من كذب بالحاقة والساعة وأمر البعث
والقيامة وما نزل بهم وعظاً لأمة محمد ﷺ فقال:

﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ﴾ أي بالقيامة.

﴿فَأَمَّا ثَمُودُ فَأَهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ﴾ .

ومعنى «الطاغية» عند أهل اللغة بسطغيانهم، وفاعلة قد يأتي بمعنى
المصادر نحو عاقبة وعاقبة. والذي يدل عليه معنى الآية. - والله أعلم - أنهم
أهلكوا بالرجفة الطاغية، كما قال:

﴿وَأَمَّا غَادُ فَأَهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ﴾.

يقال للشيء العظيم عاتٍ وعاتية، وكذلك أهلكوا بالطاغية، ودليل.
الوصف بالطغيان في الشيء العظيم قوله عز وجل:
﴿إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ﴾.

فوصف الماء بالطغيان لمجاوزه القدر في الكثرة، وكذلك أهلكوا
بالتاغية، والله أعلم.

وقوله: ﴿بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ﴾ أي بريح شديدة البرد جداً، والصَّرْصَرُ شدة
البرد، وصَرْصَرٌ متكرر فيها البرد، كما تقول قد قفلت الشيء، وأَقْلَلْتُ الشيء
إذا رَفَعْتَهُ من مكانه، إِلَّا أَنْ قَلَقْتَهُ رَدَدْتُهُ أَي كَرَّرْتُ رَفْعَهُ، وَأَقْلَلْتُهُ رَفَعْتَهُ. فليس
فيه دليل تَكْرِيرٍ، وكذلك صَرْصَرٌ وَصَرٌ وَصَلَّ، وَصَلَّ. إذا سمعت صوت
الصريخ غير مُكَرَّرٍ قلت قد صَرَ وَصَلَّ، فإذا أردت أن الصوت تكرر قلت: قد
صَلَّصَلَّ، وَصَرْصَرَ.

وقوله تعالى: ﴿سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا﴾.

معنى ﴿سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ﴾ أقامها عليهم كما شاء، ومعنى ﴿حُسُومًا﴾ ذَائِمَةٌ،
وقالوا مُتَابِعَةٌ، فأما ما توجبه اللغة فعلى معنى تَحْيِيْمُهُمْ حُسُومًا. أي تُذْهِبُهُمْ
وَتُقْنِيهِمْ.

وقوله - عز وجل - : ﴿كَانَ لَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٌ﴾.

﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ﴾ أصول نخل، وقيل خاوية للنخل لأن النخل تذكر وتؤنث.

يقال: هذا نخل حسن، وهذه نخل حسنة، فخاوية على التأنيث. وقال في
موضع آخر: ﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ مُتَقَبِّرٍ﴾^(١).

وقوله: ﴿وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ﴾.

(١) سورة البقر / ٢٠.

وَوُفِّيَتْ وَمَنْ قِيلَ فَمَنْ قَالَ: وَمَنْ قِيلَ فَمَعْنَاهُ وَتَبَاعُهُ، وَمَنْ قَالَ وَمَنْ قِيلَ
فَالْمَعْنَى مَنْ تَقَدَّمَ.

﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتُ بِالْخَاطِئَةِ﴾.

﴿الْمُؤْتَفِكَاتُ﴾ الَّذِينَ اتَّفَعُوا بِذُنُوبِهِمْ، أَيْ أَهْلَكُوا بِذُنُوبِهِمْ الَّتِي أَعْظَمَهَا
الْأَفْكَ، وَهُوَ الْكَذِبُ فِي أَمْرِ اللَّهِ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِالرُّسُلِ فَلِذَلِكَ قِيلَ لَهُمْ
مُؤْتَفِكُونَ، وَكَذَلِكَ الَّذِينَ اتَّفَعَتْ بِهِمُ الْأَرْضُ، أَيْ خُسِفَ بِهِمْ إِنَّمَا مَعْنَاهُ
انْقَلَبَتْ بِهِمْ كَمَا يَقْلِبُ بِهِمُ الْكَذَابُ الْحَقَّ إِلَى الْبَاطِلِ. وَمَعْنَى ﴿بِالْخَاطِئَةِ﴾ بِالْخَطَا
الْعَظِيمِ، وَالذَّلِيلُ عَلَى أَنْ مِنْ عَظِيمِ آثَامِهِمُ الْكَذِبُ قَوْلُهُ:

﴿فَقَعَصُوا رُسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذْنَاهُمْ﴾.

لِإِنَّهُمْ كَذَبُوا رُسُلَهُمْ.

﴿أَخَذْنَا رَابِعَةً﴾: مَعْنَى رَابِعَةً تَزِيدُ عَلَى الْأَحْدَاثِ.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ﴾.

مَعْنَى طَغَى الْمَاءُ طَمَأَ وَارْتَفَعَ، وَمَعْنَى الْجَارِيَةِ، أَيْ سَفِينَةُ نُوحٍ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وقوله: ﴿لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً﴾.

مَعْنَاهُ لِنَجْعَلَ هَذِهِ الْفَعْلَةَ لَكُمْ تَذْكِرَةً، أَيْ إِغْرَاقُ قَوْمِ نُوحٍ وَنَجَاتُهُ
وَالْمُؤْمِنِينَ مَعَهُ.

وقوله: ﴿وَتَعْبَهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ﴾.

مَعْنَاهُ أُذُنٌ تَحْفَظُ مَا سَمِعَتْ وَتَعْمَلُ بِهِ، أَيْ لِيَحْفَظَ السَّامِعُ مَا سَمِعَ
وَيَعْمَلُ بِهِ. تَقُولُ لِكُلِّ شَيْءٍ حَفِظْتَهُ فِي نَفْسِكَ: قَدْ وَعَيْتَهُ، يُقَالُ: قَدْ وَعَيْتَ

العلم وَوَعِيَتْ قُلْتُ، وتقول لما حفظته في غير نفسك: أَوْعَيْتَهُ، يقال أوعيت
المتاع في الوعاء.

وقوله: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ﴾.

القراءة بالرفع في نفخة على ما لم يسم فاعله. وذكر الأخفش نفخةً
وَاحِدَةً بِالنَّصْبِ ولم يذكر قريء بها أم لا، وهي في العربية جائزة على أن
قولك في الصور يقوم مقام ما لم يسم فاعله، تقول: في الصور نفخاً، ففي
الصور على لفظ الجر، والمعنى نفخ الصور نفخةً واحدةً، وهذا على من
نصب نفخة واحدة. ومن رفع فعلى معنى نُفِخَ نفخةً واحدةً في الصور. فاما
تذكير نفخ فلو كان نفخت في الصور نفخة جاز لأنه تأنيت ليس بحقيقي،
فتذكيره جائز، لأن النفخة والنفخ بمعنى واحد، ومثله ﴿فَمِنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ
رَبِّهِ﴾^(١)، المعنى معنى الوعظ. وقال في موضع آخر: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ
مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

وقوله: ﴿وَانشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ﴾.

يقال لكل ما ضعف جداً وهى فهو واهٍ، ويجوز واهيةً بإمالة الألف
والواو لكسر الهاء.

وقوله: ﴿وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا﴾.

المعنى الملائكة على جوانبها، وَرَجَا كل شيء نَاحِيَةٌ، مقصور، والثنية
رَجَوَان والجمع أَرْجَاء.

﴿وَيُخْجَلُ عَرْشُ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾.

يروى ثمانية أملاك أَرْجُلُهُمْ في تخوم الأرض السابعة والعَرْشُ فوق
رُؤُوسِهِمْ وَهُمْ مُطَرَّقُونَ يَسْبَحُونَ.

(١) سورة البقرة. الآية ٢٧٥.

(٢) سورة يونس. الآية ٥٧.

﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَقِيلَ لَهُ أَفَرَأَوْا كِتَابَهُ﴾.

يرى إذا كان يوم القيامة عرض الخلق ثلاث عَرَضَاتٍ في الاثنين منها الاحتجاج والاعتذار والتوبيخ، وفي الثالثة تنشر الكتب فيأخذ الفائز كتابه بيمينه والهالك كتابه بشماله.

و «هَؤُومُ» أمر للجماعة بِمَنْزِلَةِ هَآكُمُ، تقول للواحد هَاءُ يَا رَجُلٌ وللاثنين هَؤُمَا يَا رَجُلَيْنِ، وللثلاثة هَؤُومُ يَا رِجَالِ، وَلِلْمَرْأَةِ هَاءُ يَا امْرَأَةً - بكسر الهمزة - وللاثنين هَؤُمَا وللجماعة النِّسَاءِ هَؤُومٌ. وفي هذه ثلاث لُغَاتٍ قد ذكرتها في غير كِتَابِ الْقُرْآنِ.

وقوله: ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيهِ﴾.

معناه إني أيقنت بأنني أحاسب وأبعث.

فأما «كتابه» و «حسابيه» فالوجه أن يوقف على هذه الهائَاتِ وَلَا تُوصِلُ، لأنها أدخلت للوقف، وقد حذفها قوم في الوصل ولا أحب مخالفة المصحف، ولا أن أقرأ بإثبات الهاء في الوصل. وهذه رؤوس آياتٍ فالوجه أن يوقف عندها، وكذلك قوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَةٌ﴾.

وقوله: ﴿هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ﴾.

معناه ذهب عني حُجَّتِي، وَالسُّلْطَانُ الْحُجَّةُ، وكذلك قيل للأمراء سلاطين لأنهم الذين يُقَامُ بِهِمُ الْحُجُجُ وَالْحُقُوقُ.

وقوله: ﴿قُطِفُوا ذَانِيَّةٌ﴾.

معناه تدنوا من مريدها لَا يَمْنَعُهُ مِنْ تَنَاوُلِهَا بَعْدَ وَلَا شَوْكُ.

وقوله: ﴿فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾، ومعناه في الأيام التي مَضَتْ لَهُمْ.

قوله: ﴿صَلُّوْهُ﴾ المعنى اجعلوه يصلون النار.

قوله ﴿مِنْ غَسِيلٍ﴾: معناه من صديد أهل النار، واشتقاقه مما ينغسل مِنْ أَيْدَانِهِمْ.

وقوله: ﴿قَلِيلًا مَّا تُوْمِنُوْنَ﴾، و﴿قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُوْنَ﴾.

وماء مُؤَكَّدَةٌ، وهي لَقَوْ في باب الاعراب، والمعنى قليلا يُؤْمِنُونَ وَقَلِيلًا يَذْكُرُونَ.

وقوله: ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

رفعه بِهِوَ مُضْمِرَةٌ يدل عليها قوله: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ﴾، [أي] هُوَ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

وقوله: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَابِلِ﴾.

يعني به النبي ﷺ ﴿لَا خِذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ﴾ أي بالقُدْرَةِ والقُوَّة وقال الشاعر: ^(١)

إذا ما راية رفعت لمجد تطلقها عرابة باليسمين

قوله: ﴿ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾: الوتين نياط القلب.

﴿فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾، حاجزين من نعت أحد، وَأَحَدٌ في معنى جميع، المعنى فما منكم قوم يحجزون عنه.

وقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ﴾، المعنى أَنَّ الْقُرْآنَ لِلْيَقِينِ حَقُّ الْيَقِينِ.

قوله: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾:

التسبيح معناه تَتَزَيُّهُ اللَّهُ مِنَ الشُّوءِ وتزيهه تعالى.

(١) في ديوانه ٩٢، ومساعد التصحيح. وابن يعيش ٣١/٢، واللسان (يمن) والقرطبي ٤٩/٢٣ والحلي ومعاني القرآن للقراء ٣٨٥/٢.

سورة المعارج مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿سَأَلْ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾.

وقرئ سأل بغير همز، يقال: سألت أسأل، وسئلت أسأل، والرجلان يتساءلان ويتساوَلان بمعنى واحد. والتأويل دَعَا دَاعٍ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ. وذلك كقولهم: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا جَحَازَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْبِتْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾^(١).

وقيل معنى سأل سائل بعذاب، أي عن عذاب واقِع، فالجواب قوله: ﴿لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ﴾.

أي يقع بالكافرين، وقيل أن سأل سائل بغير همز، سائل وادٍ في جهنم. وقوله: ﴿ذِي الْمَعَارِجِ﴾.

قيل معارج الملائكة، وقيل ذي القَوَاصِل. وقوله: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾.

جاء في التفسير أنه يَوْمُ الْقِيَامَةِ، وجاء أيضاً أن مقداره لو تكلفتموه خمسون ألف سنة، والملائكة تعرج في كل يوم واحد. وقرئت: تعرجُ

(١) سورة الأنفال / ٣٢.

الملائكة ويعرج الملائكة . وقيل منذ أول أيام الدنيا الى انقضائها خمسون ألف سنة . وجائز أن يكون «في يوم» من صلة «واقع»، فيكون المعنى سال سائل بعدذاب واقع في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، وذلك العذاب يقع في يوم القيامة .

وقوله عز وجل: ﴿فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا﴾ .

هذا يدل على أن ذلك قبل أن يؤمر النبي عليه السلام بالقتال .

قوله: ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا . وَتَرَاهُ قَرِيبًا﴾ .

يرونه بعيداً عندهم كأنهم يستبعدونه على جهة الإحالة، كما تقول لمنظرك: هذا بعيد لا يكون .

وقوله: ﴿وَتَرَاهُ قَرِيبًا﴾ .

أي صحيحاً يقرب فهم مثله بما دل الله على يوم البعث بقوله: ﴿قُلْ يُخَبِّرُهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾، وما أشبه هذا من الاحتجاجات في البعث .

وقوله: ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ، وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ﴾ .

العِهْنُ الصوفُ، والمهل مُزَيَّي الزَّيْتِ^(١) .

﴿وَلَا يُسْأَلُ حِمِيمٌ حَمِيمًا﴾ .

وقرئت ولا يُسْأَلُ حَمِيمٌ . فمن قرأ ولا يُسْأَلُ فالمعنى أنهم يعرف بعضهم بعضاً، ويدل عليه قوله: ﴿يُصْصَرُونَهُمْ﴾ .

ومن قرأ ولا يُسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا . فالمعنى لا يُسْأَلُ قريب عن قرابته، وَتَكُونُ ﴿يُصْصَرُونَهُمْ﴾ - والله أعلم - للملائكة .

وقوله: ﴿وَفَصَّلَتِہُ الَّتِي تُؤْوِيہُ﴾ : معناه أدنى قبيلته منه .

(١) ما يفى أسفله .

وقوله: ﴿كَلَّا إِنَّهَا لَأَطْلَى﴾.

«كَلَّا» ردع وتنبيه، أي لَا يَجْعُ أَحَدٌ مِنْ هَؤُلَاءِ فَاعْتَبِرُوا.

وقرئت ﴿نَزَاعَةً لِلشَّوَى﴾. والقراءة نَزَاعَةً، والقراء عليها وهي في النحو أَقْرَى مِنَ النَّصْبِ. وذكر أبو عُبَيْدٍ أَنَّهَا تَجُوزُ فِي الْعَرَبِيَّةِ، وَأَنَّهُ لَا يَعْرِفُ أَحَدًا قَرَأَ بِهَا. وقد رويت عن الحسن، واختلف فيها عن عاصِمٍ، فَأَمَّا مَا رَوَاهُ أَبُو عَمْرٍو عَنْ عَاصِمٍ فَنَزَاعَةً - بِالنَّصْبِ - وَرَوَى غَيْرُهُ نَزَاعَةً - بِالرَّفْعِ -.

فَأَمَّا الرَّفْعُ فَمِنْ ثَلَاثِ جِهَاتٍ، أَحَدُهَا أَنَّ تَكُونَ «لَطَى» وَ«نَزَاعَةً» خَبَرًا عَنْ الْهَاءِ وَالْأَلِفِ، كَمَا تَقُولُ: إِنَّهُ حُلُوٌ حَامِضٌ، تَرِيدُ أَنَّهُ جَمَعَ الطَّمْعِينَ، فَيَكُونُ الْهَاءُ وَالْأَلِفُ إِضْمَارًا لِلْقِصَّةِ^(١)، وَهُوَ الَّذِي يَسْمِيهِ الْكُوفِيُّونَ الْمَجْهُولَ، الْمَعْنَى أَنَّ الْقِصَّةَ وَالْخَبَرَ لَطَى نَزَاعَةً لِلشَّوَى، وَالشَّوَى الْأَطْرَافُ، الْيَدَانِ وَالرِّجْلَانِ وَالرَّأْسُ، وَالشَّوَى جَمْعُ شَوَاهٍ، وَهِيَ جِلْدَةُ الرَّأْسِ، قَالَ الشَّاعِرُ^(٢):

قَالَتْ قَتِيلَةُ مَالِهَ قَدْ جُبِلْتُ شَيْبًا شَوَاتِهِ

فَأَمَّا نَصْبُ ﴿نَزَاعَةً﴾ فَعَلَّ أَنَّهَا حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ كَمَا قَالَ: ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾ وَكَمَا تَقُولُ أَنَا زَيْدٌ مَعْرُوفًا، فَيَكُونُ نَزَاعَةٌ مَنْصُوبًا مُؤَكَّدًا لِأَمْرِ النَّارِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَنْصَبَ عَلَى مَعْنَى أَنَّهَا تَنْطَلِقُ نَزَاعَةً كَمَا قَالَ جَلُّ ثَنَاؤِهِ: ﴿فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى﴾.. وَالْوَجْهَ الثَّلَاثُ فِي الرَّفْعِ يَرْفَعُ عَلَى الدَّمِ بِإِضْمَارِ هِيَ عَلَى مَعْنَى هِيَ نَزَاعَةٌ لِلشَّوَى.

وَيَكُونُ نَصْبُهَا أَيْضًا عَلَى الدَّمِ فَيَكُونُ نَصْبُهَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَوَاجٍ.

وقوله: ﴿تَنْدَعُونَ مِنْ أُذُنٍ وَتَوَلَّى﴾.

(١) أي صير الشان

(٢) هو الأعشى. اللسان (شوى) والطبري ٤٢/٢٩، والقرطبي ٢٨٨/١٨، وجماز أبي عبيدة

تدعو الكافر باسمه والمنافق باسمه .

وقوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ .

الهلوع على ما في الآية من التفسير يفزع ويتجزع من الشر .

وقوله: ﴿إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا، وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا﴾ .

الانسان ههنا في معنى الناس، ! فاستثنى الله - عز وجل - المؤمنين

المصلين فقال: ﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ .

يعني به المحافظين على الصلاة المكتوبة، ويجوز أن يكون الذين لا يُزِيلُونَ وجوههم عن سمت القبلة ولا يلتفتون، فيكون اشتقاقه من الدائم وهو الساكن، كما جاء النهي عن البول في الماء الدائم، والمحروم الذي هو محارف قد حرم المكاسب . وهو لا يسأل^(١) .

وقوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ . [أي] على هؤلاء .

وقيل إنها في معنى «من» المعنى عند قائل هذا إلا من أزواجهم أو ما ملكت وقيل إن «على» محمول على المعنى، المعنى فإنهم لا يلامون على أزواجهم، ويدل عليه «فإنهم غير ملومين» .

وقوله: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ .

معناه في العُدْوَانِ . وهي المبالغة في مخالفة أمر الله ومجاوزة القدر في الظُّلُمِ .

وقيل: ﴿فَمِنْ ابْنَيْ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾، أي من طلب غير الأزواج وما ملكت الأيمان فقد اعتدى .

(١) المحازف - بفتح الراء : المحروم - والحرقة - أيضاً الحرمان ومن هذا قول عمر: لحرقة أحدهم أشد على من عيلة .

وَالْعَادُونَ جَمْعٌ عَادٍ وَعَادُونَ.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾.

أي يَرْعُونَ العهد والأمانة ويحافظون عليها. وكل محافظ على شيء فهو مُرَاعٍ له. والإمام راعٍ لرعيته.

وقوله: ﴿فَمَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا بَيْنَكَ مُهْمٌ﴾.

﴿مُهْمٌ﴾ منصوب على الحال، والمهبط المقبل يبصره على الشيء لا يزياله، لأنهم كانوا ينظرون إلى النبي عليه السلام نظر عداوة، قال الله تعالى: ﴿وَتَرَاهُمْ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُصْبِرُونَ﴾^(١)، معناه غيظاً وحنقاً.

قوله: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ﴾.

حَلَقًا حَلَقًا وجماعةً جماعة، وعِزِينَ جمع عزة، فكانوا عن يمينه وشماله مجتمعين، فقالوا إن كان أصحاب محمد يدخلون الجنة فإننا ندخلها قبلهم، وإن أعطوا فيها شيئاً أعطينا أكثر منه، فقال عز وجل:

﴿أَنْطَمِعْ كُلٌّ إِمْرٍ مِنْهُمْ أَنْ يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ﴾.

وقرئت أَنْ يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ. ثم قال:

﴿كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾.

أي من تراب ومن نطفة، فأي شيء لهم يدخلون به الجنة، وهم لك على العداوة وعلى البغضاء.

وقوله: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ﴾.

معناه فأقسم برب المشرق والمغرب، و «ولا» مؤكدة كما قال: ﴿لَيْلًا يَنْتَمِ

(١) سورة الأعراف / ١٩٨.

أَهْلُ الْكِتَابِ ﴿١﴾، ومعناه ليعلم أهل الكتاب، ومعنى ﴿رَبُّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ﴾ أي مشارق الشمس ومغاربها، وكذلك الْقَمَرُ، وهي مشارق الصيف ومشارق الشتاء وَمَغَارِبُ الصَّيْفِ، ومغارب الشتاء فتشرق الشمس كل يوم من مشرق، وتغرب من مغرب، وكذلك الْقَمَرُ.

وقوله: ﴿فَنَرُفَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾.

﴿يَخُوضُوا﴾ جواب الأمر مجزوم، وقيل إنه مجزوم وإن كان لفظه بغير آله الأَمْرُ لأنه وضع موضع الأمر، كأنه قال ليخوضوا وَلْيَلْعَبُوا. وهذا أثرٌ على جهة الوعيد، كما تقول: اصنع ما شئت فإنني أعاقبك عليه. وقد مر تفسير هذا مستقصى.

وقوله عز وجل: ﴿يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعاً إِنْ كَانَهُمْ إِلَى نُصَبٍ يُفَضُّونَ﴾.

والأحداث القبور واحدها جَدَثٌ، ويقال أيضاً حَذَفٌ في هذا المعنى، وقرئت إلى نُصَبٍ يَفُضُّونَ وَإِلَى نُصَبٍ - بضم النون وسكون الصاد، وَقُرِئَتْ إلى نُصَبٍ بضم النون والصاد، فمن قَرَأَ نُصَبٍ، فمعناه كأنهم إلى علم مُنْصُوبٍ لهم، ومن قرأ إلى نُصَبٍ فمعناه إلى أَصْنَامٍ لهم، كما قال: وما دُبِيعَ عَلَى النُّصَبِ.

ومعنى ﴿يُفَضُّونَ﴾ يَسْرِعُونَ، قال الشاعر^(١):

لَأَنْتَحَنَ نَعَامَةً مِيفَاضاً خَرَجَاءَ تَعْدُو تَطْلُبُ الْأَضَاضَ

الميفاض السريعة، وخرجاء ذات لونين سَوَادٍ وَبَيَاضٍ، ومعنى الأضاض الموضع الذي يُلْجَأُ إليه، يقال أَضْطَيْتُ إِلَيْكَ الْحَاحَةَ أَضَاضاً.

(١) البيت في اللسان (أضض) الطبري ٨٩/٢٩ - ولم يذكره قائله.

معاني القرآن للقرطبي ١٨٦/٢.

قوله: ﴿تَزِمُّهُمْ ذَلَّةٌ﴾ أي تغشاهم ذَلَّةٌ.

وقوله: ﴿مِنْ عَذَابٍ يَوْمِيذٍ﴾.

قرئت بالفتح والكسر، فمن قرأ بِكَسْرِ يَوْمٍ فَعَلَى أَصْلُ الإضافة لأن الذي يضاف إليه الأول مجرور بالإضافة^(١). ومن فتح يوم فلأنه مضاف إلى غير متمكن مضاف إلى «إِذْ»، و«إِذْ» مبهمة، ومعناه يوم إذ يكون كذا وكذا، فلما كانت مبهمة وأضيف إليها، بني المضاف إليها على الفتح، كذلك أنشدوا قول الشاعر^(٢):

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حماسة في غصون ذات أو قال
فلما أضاف «غير» إلى «أن» بناها على الفتح، وهي في موضع رفع، والرفع
أيضا قَدْ رُوِيَ، فقالوا «غير» أن نطقت، كما قرئ الحرف على إعراب الجر،
وعلى البناء على الفتح.

(١) في الأصل يضيف إليه.

(٢) تقدم.

سورة نوح عليه السلام مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

«أن» في موضع نصب بأرسلنا، لأن الأصل بأن أنذِرَ قَوْمَكَ، فلما اسقطت الباء أفضى الفعل إلى أن فنصبها، وقد قال قوم يُرْتَضَىٰ عَلِمُهُمْ إن موضع بثلاثها جر وإن سقطت الباء، لأن «أن» يحسن معها سقوط الباء. ولا تسقط من المصدر الباء، لأنك لو قلت: إني أرسلتك بالإنذار والتهديد لم يُجْزَ أن تقول إني أَرْسَلْتُكَ الإنذار والتهديد، ولو قلت إني أرسلتك بأن تنذِرَ وإن تهديد لجاز واني أَرْسَلْتُكَ أن تنذر وإن تهديد.

وأصل الإنذار في اللغة الإعلام بما يخاف منه فيحذر، وإن لا يتعرض له ويجوز أن يكون «أن» تفسير لما أُرْسِلَ بِهِ، فيكون المعنى: إنا أرسلنا نوحاً إلى قومه أي أنذِرَ قَوْمَكَ.

﴿قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ. أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا﴾.

أرسل الله نوحاً وجميع الأنبياء بالأمر بعبادته وإيثار تقواه وطاعة رسله.

وقوله: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾.

﴿يَغْفِرْ﴾ جزم جواب الأمر ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ واتفقه وأطيعوني يغفر لكم من

ذنوبكم، والنحويون البصريون كلهم ما خلا أبا عمرو بن العلاء لا يدغمون
الراء في اللام، لا يميزون يَغْفِرُكُمْ، وأبو عمرو بن العلاء يرى الإدغام
جائزاً. وزعم الخليل وسيبويه أن الراء حرف مكرر متى أدغم في اللام ذهب
التكرير منه، فاختلَّ الحرف، والمسموع من العرب وقرأه القراء إظهار الراء.

ومعنى ﴿مَنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ ههنا - يغفر لكم ذنوبكم ودخلت «من» تختص
الذنوب من سائر الأشياء، لم تدخل لتبعض الذنوب، ومثله قوله ﴿فَاجْتَنِبُوا
الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾. معناه اجتنبوا الرجس الذي هو الأوثان ليس الرجس ههنا
بعض الأوثان.

وقوله: ﴿وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾، إنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ.

معناه اتقوا الله وأطيعوا يؤخركم عن العذاب، أي يؤخركم فتموتوا غير
ميتة المُسْتَأْصِلِينَ بِالْعَذَابِ. ثم قال: ﴿إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ﴾ معناه إذا
جاء الأجل في الموت لا يؤخر بعذاب كان أو باستئصال.

قوله: ﴿جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَعْشَوْا نِسَابَهُمْ﴾.

قيل إنهم كانوا يسدُّون آذانهم وينطون وجوههم لئلا يسمعون قَوْلَهُ،
وليبالقوا في الاعراض عنه بتغطية الوجوه.

وقوله: ﴿وَأَصْرُوا﴾: أقاموا ولم ينووا توبة منه.

﴿وَاسْتَكْبَرُوا﴾: أخذتهم العزة من اتباع نوح والدليل على ذلك قوله:
﴿أَنزَلْنَا مِنْ لَدُنْكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ﴾^(١).

وقوله: ﴿إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَاراً﴾.

أي دعوتهم مظهراً لهم الدعوة، و«وجهاراً» منصوبٌ مصدر موضع موضع

(١) سورة الشعراء / ١١١.

الحال. المعنى دعوتهم مجاهراً بالدعاء إلى توحيد الله وتقواه.

﴿ثُمَّ إِنِّي أَعْلَتْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا﴾.

أَي خَلَطْتُ لَهُمْ دُعَاءَهُمْ فِي الْعَلَانِيَةِ بِدُعَاءِ الْمَرءِ، فَقُلْتُ: ﴿اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾.

أَي اسْتَدْعُوا مَغْفِرَةَ رَبِّكُمْ.

﴿يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾.

وَقِيلَ لَهُمْ كَانُوا قَدْ أَجْدَبُوا، فَاعْلَمَهُمْ أَنَّ إِيْمَانَهُمْ بِاللَّهِ يَجْمَعُ لَهُمْ مَعَ الْحَقِّ الْوَاقِعِ فِي الْآخِرَةِ. الْخِصْبُ وَالْغِنَى فِي الدُّنْيَا، وَمِدْرَارًا: كَثِيرَةً الدَّر، أَي كَثِيرَةً الْمَطَرِ.

﴿وَيُمِدُّكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَبِينُ﴾.

يُعْطِيكُمْ زِينَةَ الدُّنْيَا وَهِيَ الْمَالُ وَالْبَنُونَ.

﴿وَيَجْعَلُ لَكُمْ جَنَّاتٍ﴾: أَي بَسَاتِينِ.

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾.

قِيلَ: مَا لَكُمْ لَا تَخَافُونَ لِلَّهِ عَظَمَةً، وَقِيلَ لَا تَرْجُونَ عَاقِبَةَ، وَحَقِيقَتُهُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ عَاقِبَةَ الْإِيْمَانِ فَتُوحِدُونَ اللَّهَ وَقَدْ جَعَلَ لَكُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ آيَةً تَدُلُّ عَلَى تَوْحِيدِهِ مِنْ خَلْقِهِ إِيَّاكُمْ، وَمَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَيْنِ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ فَقَالَ:

﴿وَقَدْ خَلَقْتُكُمْ أَطْوَارًا﴾.

أَي طَوْرًا بَعْدَ طَوْرٍ، نَقْلَكُمْ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ وَمِنْ جِهَةٍ مِنَ الْخَلْقِ إِلَى جِهَةٍ - خَلَقَكُمْ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَظْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عِلْقَةٍ ثُمَّ مِنْ مِضْغَةٍ، ثُمَّ جَعَلَ الْمِضْغَةَ عَظْمًا، وَكَسَا الْعَظْمَ لَحْمًا ثُمَّ قَرَّرَهُمْ فَقَالَ:

﴿أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا﴾.

و ﴿طِبَاقًا﴾ مَنصُوبٌ على جِهَتَيْنِ، إحداهما مُطَابِقَةُ طِبَاقًا، والآخرى من نعت سبع أي خَلَقَ سَبْعًا ذات طَبَقٍ.
﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾.

قال أهل العربية: يجوز أن يكون في السماء الدنيا وقيل فيهن لأنهن كالشيء الواحد، وجاء في التفسير أن وجه الشمس يضيء لأهل الأرض من ظهرها وقفاها ويضيء لأهل السموات وكذلك القمر.

﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾.

و﴿نَبَاتًا﴾ محمول في المصدر على المعنى، لأن معنى «أنبتكم» جعلكم تنبتون نباتاً والمصدر على لفظ أنبتكم إنباتاً ونباتاً أبلغ في المعنى.

قوله: ﴿لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا﴾، أي طرقاً بيّنة.

وقوله: ﴿وَوَلَدَهُ﴾ ويقراء: ﴿وَوَلَدَهُ﴾.

والوَلَدُ والولد بمعنى واحد، مثل العَرَبِ والعُربِ، والمعجم والعُجم.

وقوله: ﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا كَبِيرًا﴾.

يقال: مكر كبير وكَبَار وكِبَارٌ في معنى واحد.

﴿وَقَالُوا لَا تَنْدُرُنَا إِلَهِتَكُمْ وَلَا تَنْدُرُنَا وَدًّا وَلَا سُوَاعًا﴾.

وَقُرِئَتْ وَدًّا - بضم الواو -.

﴿وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾.

هذه خمسة أصنام كانت في قوم نوح يعبدونها. ثُمَّ صَارَتْ إِلَى الْعَرَبِ

فكان وُدُّ لكلب، وكان سُواع لِهَمْدَان، وكان يَغوث لمَذْحِج، وكان نَسْرٌ لِحَمِير
وقرئت يَغوثًا وَيَعُوقًا.

ويغوث ويعوق لا يُنْصَرِفَان لِأَنَّهُمَا فِي وَزْنِ الْفِعْلِ وهما معرفتان،
والقراءة التي عليها القراء والمصحف ترك الصرف. وليس في يغوث ويعوق
ألف في الكتاب، ولذلك لا ينبغي أن يقرأ: إلا بترك الصرف. والذين صرفوا
جعلوا هذين الاسمين الأغلب عليهما الصرف إذ كان أصل الأسماء عندهم
الضُرْفُ، أو جعلوهما نِكْرَةً وإن كانا معرفتين، فكانهم قالوا: ولا تذرون صنماً
من أصنامكم، ولا ينبغي أن يقرأ بها لمخالفتها المصحف.

قوله: ﴿مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ﴾.

ويقرأ مما خطاياهم، وخطيئة يجمع على خطايا. وخطيئات، وقد فسرنا
ذلك فيما سلف من الكتاب.

﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾.

﴿دَيَّارًا﴾ في معنى أحد. يُقَالُ مَا فِي الدَّارِ أَحَدٌ وَمَا بِهَا دَيَّارٌ، وَأَصْلُهَا دَيَّوَارٌ،
فيقالا فقلبت الواو ياء وأدغمت أحدهما في الأخرى.

وإنما دعا عليهم نوح عليه السلام لِأَنَّ اللَّهَ جَلُّ وَعَلَا أَوْحَى إِلَيْهِ ﴿أَنَّهُ لَنْ
يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ دَخَلَ بُيُوتِي مُؤْمِنًا﴾.

قالوا بيوتي مَسْجِدًا، وإن شئت أسكنت الياء وإن شئت فتحتها.

وقوله: ﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا﴾.

معناه إلا تباراً، والتبار الهلاك، وكل شيء أهلك فقد تبر، ولذلك سُمِّيَ
كُلُّ مُكْسِرٍ تَبْرًا.

سورة الجن مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾.

القراءة أُوحيَ بإثبات الواو. وقد قرئت: قل أُحيَ إلَيَّ - بغير واو، فمن قال: أُحيَ إلَيَّ فهو من وحيٍّ إليه، والأكثر أُوحِيَتْ إليه، والأصل وُحي، ولكن الواو إذا انضمت قد تبدل منها الهمزة نحو: ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتْ﴾، أصله وَقَّتْ لانه مِنِّ الْوَقْتِ.

وجاء في التفسير أن هؤلاء النفر الذين من الجن استمعوا على النبي ﷺ وهو يصلي الصبح ببطن نخلة، وهو قوله: ﴿وَإِذْ صَرَقْنَا عَلَيْكَ تَفَرَأْ مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا﴾^(١) أي قال بعضهم لبعض أَمْسِكُوا عن الكلام واستمعوا. وقيل إنهم كانوا من جِنِّ نَصِيبِينَ، وقيل إنهم كانوا مِنَ الْيَمَنِ، وقيل إنهم كانوا يَهُودَ، وقيل إنهم كانوا مشركين.

فأما قوله: ﴿أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾، و(أَنْ) مفتوحة لا غير. وقوله: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا﴾ وقوله: ﴿فَإِنْ لَهُ﴾، وقوله: ﴿فَإِنَّهُ يَسْلُكُ﴾. فهذه الثلاث مكسورة لا غير، وقد اختلف القراء فيما في هذه السورة غير هذه الحروف الثلاث فقال بعضهم: ﴿وَأَنَّهُ وَأَنَّهُ﴾ فأما عاصِمٌ فروى عنه أبو بكر بن عياش مثل قراءة نافع ومن تابعه، وروى حفص بن سليمان عن الفتح فيما قرأه أبو بكر بالكسر، والذي يَخْتَارُهُ النحويُّونَ قراءة نافع ومن تابعه في هذه الآية عندهم ما كان محموداً على.

(١) سورة الأحقاف / ٢٩.

الوحي فهو أنه يفتح أن، وما كان من قول الجن فهو مكسور معطوف على قوله: ﴿فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾، وعلى هذه القراءة يكون المعنى، وقالوا إنه تعالى جَدُّ رَبِّنَا، وقالوا إنه كان يقول سفيهاً. ومن فتح فذكر بعض النحويين أنه معطوف على الهاء. المعنى عنده فأمنا به ويأته تعالى جَدُّ رَبِّنَا وكذلك ما بعد هذا عنده، وهذا رديء في القياس. لا يعطف على الهاء المكنية المحفوضة إلا بإظهار الخافض، ولكن وجهه أن يكون محمولاً على معنى أماناً به، لأن معنى أماناً به صدقناه وعلمناه، ويكون المعنى: وصدقنا أنه تعالى جَدُّ رَبِّنَا. وتاويل ﴿تعالى جَدُّ رَبِّنَا﴾ تعالى جلال رَبِّنَا وعظمته عن أن يتخذ صَاحِبَةً أو وَلَدًا.

وقوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يُغْوِذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾.

كان أهل الجاهلية إذا مرت جماعة منهم بوادٍ يقولون: نعوذ بعزير هذا الوادي من مِرَّة الجن وَسَفْهَائِهِمْ.

ومعنى ﴿فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ فزادوهم ذلَّةً وضعفًا. ويجوز - والله أعلم - أن الأنس الذين كانوا يستعينون بالجن زادوا الجن رهقاً، ويجوز أن يكون الجن زادوا الأنس رَهَقًا.

وقوله: ﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجدْنَاهَا مُلِيتَ حَرًّا شَدِيدًا وَشُهْبًا، وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمِعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا﴾.

أي كنا نسمع فالآن حين حَاولْنَا الاستماع ورمينا بالشُّهُبِ، وهي الكواكب، وَرَصَدًا أي حَفَظَةً تمنع من الاستماع. وقيل إن الانقراض الذي رميت به الشياطين حَدَثَ بعد مَبْعَثِ النبي عليه السلام وهو أَحَدُ آيَاتِهِ.

﴿وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أَوِيدَ بَيْنَ فِي الْأَرْضِ، أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾.

المعنى إننا لا ندري بحدوث رجم الجواكب الإصلاح في ذلك لاهل الأرض أو غيره.

وقوله: ﴿وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا﴾.

قِدْدٌ متفرقون، أي كنا جماعات متفرقين، مُسْلِمِينَ وغير مسلمين.

قوله: ﴿وَأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ﴾.

هذا تفسير قولهم: ﴿كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا﴾، والقاسطون الجائرون.

وقوله: ﴿فَأُولَئِكَ نَحْرَوْا رُشْدًا﴾.

يعني قصدوا طريق الحق والرشد، ولا أعلم أحداً قرأ في هذه السورة رُشْدًا، والرُّشْد والرُّشْدُ يجوز في العربية، إلا أن الآخر الآي فيما قَبْلُ الرُّشْدِ وبعده على الفتح، مبني على فَعَلَ، فأواخر الآي أن يكون على هذا اللفظ وتُسْتَوِي أَحْسَنُ، فإن ثبت في القراءة بها رواية فالقراءة بها جائزة، ولا يجوز أن تقرأ بما يجوز في العربية إلا أن ثبت بذلك رواية وقراءة عن إمام يقتدى بقراءته، فإن اتباع القراءة السنة، وتتبع الحروف الشواذ والقراءة بها بدعة.

قوله: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ﴾.

يقال قسط الرجل إذا جَارَ، وأقسط إذا عَدَلَ.

وقوله: ﴿وَأَن لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا. لِنَنْفِثَنَّهُمْ فِيهِ﴾.

وهذا تفسيره لو استقاموا على الطريقة التي هي طريق الهدي لَأَسْقَيْنَهُمْ ماءً غَدَقًا. والغَدَقُ الكثير، ودليل هذا التفسير قوله عز وجل: ﴿وَلَوْ أَن أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾. وكقوله: ﴿لَاكُلُوا مِمَّن قَوِّعْهُمْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾^(١). وقد قيل إنه يعني به: لو استقاموا على طريقة الكفر. ودليل هذا التفسير عندهم قوله تعالى: ﴿وَلَوْ لَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً

(١) سورة الأعراف / ٩٦. : (٢) سورة المائدة / ٦٦.

واحدة لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوسِّعَ لَهُ سُبُغَاتِ الْيَوْمِ مِنَ فَضْهِ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴿١١﴾

والذي يختار وهو أكثر التفسير أن يكون معنى بالطريقة طريق الهدى، لأن الطريقة مَعْرُفَةٌ بالالف واللام، والأوجب أن يكون طريقة الهدى. والله أعلم.

وقوله: ﴿لِنَبْتَلِيَهُمْ فِيهِ﴾، لنختبرهم بذلك.

وقوله: ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَاباً صَعَدَ﴾.

معناه - والله أعلم - عذاباً شاقاً، وقيل صخرة في جهنم - وهي في اللغة - طريقة شاقَّةٌ مِنَ العذاب. يقال: قد وقع القوم في صَعُودٍ وَهَبُوطٍ، إذا كانوا في غير استواء وكانوا في طَرِيقَةٍ شاقَّةٍ، ويقرأ لاسقيناهم ماءً غَدِيقاً، والغدق المصدر، والغدق اسم الفاعل، تقول: غَدِيقٌ يَغْدُقُ غَدَقاً فَهُوَ غَدِيقٌ، إذا كَثُرَ السَّلَى في المكان أو الماء.

وقوله: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾.

معناه الأمر بتوحيد الله في الصلوات. وقيل المساجد مواضع السجود من الانسان، الجبهة والأنف واليدان والركبتان والرجلان.

وإنه هنا يصلح أن يكون في موضع نصب ويصلح أن يكون في مَوْضِعٍ جَرٍّ والمعنى لأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً، فلما حذفت اللام صار الموضع موضع نصب، ويجوز أن يكون جَرّاً وإن لم تظهر اللام، كما تقول العرب: وَلَيْدٌ لَيْسَ بِهِ أَنْيْسٌ. تريد رَبٌّ بَلِيدٌ.

وقوله: ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَانُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدَّ﴾.

(١١) سورة الزخرف / ٣٥.

وَيَقْرَأُ لُبْدًا، ويجوز لُبْدًا. والمعنى أن النبي ﷺ لما صَلَّى الصُّبْحَ بذات نخلة كادت الجن - لما سمعوا القرآن وتمجّبوا منه - أن يسقطوا على النبي ﷺ. وقيل كادوا يعني به جميع الملائكة التي تظاهرت على النبي ﷺ ومعنى لُبْد يركب بعضه بعضاً، وكل شيء ألصقته بشيء الصاقاً شديداً فقد لبّده ومن هذا اشتقاق هذه اللبود التي تفرش، فأما من قرأ لُبْدًا فهو جمع لُبْدَةٍ وَلِبْد. ومن قرأ لُبْدًا فهو جمع لُبْدَةٍ وَلِبْدَةٍ. وَلِبْدَةٍ في معنى واحد. ومعنى من قرأ لُبْدًا فهو جمع لابد ولُبْدٍ، مثل رَاكِبٍ وَرُكْعٍ، وَغَاظٍ وَغُزَى.

قوله: ﴿وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِداً﴾.

[أي] مَنْجَى إلا أن اشتقاقه من اللحد، وهو مثل «لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مُدْخَلًا فالملتحد من جنس المدخل، وَنَصَبَ ﴿إِلَّا بَلَاغًا﴾ على البدل من قوله ملتحد. المعنى ولن أجد من دونه منجى إلا. بلاغاً أي لا ينجيني إلا أن أبلغ عن الله ما أرسلت به.

وقوله: ﴿أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمْدًا﴾.

أي بَعْدًا، كما قال: ﴿قُلْ إِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ مَا تَوَعَدُونَ﴾.

قوله: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا، إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾. هذه الآية توجب على من ادعى أن التجوّم تدله على ما يكون من حياة وموت وغير ذلك أن قد كفر بما في القرآن، وكذلك قوله: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾. والاستثناء بقوله: ﴿إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ معناه أنه لا يظهر على غَيْبِهِ إِلَّا الرَّسُلُ، لأن الرُّسُلَ يستدل على نبوتهم بالآيات المعجزات، ويأن يخبروا بالغيب فيعلم بذلك أنهم قد خالفوا غير الأنبياء.

ثم أعلم عز وجل أنه يحفظ ذلك بأن يَسْلُكَ ﴿مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾.

إِذَا نَزَلَ الْمَلِكُ بِالْوَحْيِ أَرْسَلَ اللَّهُ مَعَهُ رَصَدًا يَحْفَظُونَ الْمَلِكَ مِنْ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدٌ مِنَ الْجِنِّ فَيَسْتَمِعَ الْوَحْيَ فَيُخْبِرَ بِهِ الْكُهَنَةَ فَيُخْبِرُوا بِهِ النَّاسَ فَيَسَاوُوا الْأَنْبِيَاءَ. فَأَعْلَمَ اللَّهُ أَنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْ الْمَلِكِ وَمَنْ خَلْفَهُ رَصَدًا.

﴿لِيَعْلَمَ أَنَّ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ﴾.

فيجوز أن يكون ليعلم النبي ﷺ أن الرسالة آتته ولم تصل إلى غيره ويجوز أن يكون - والله أعلم - ليعلم الله أن قد أبلغوا رسالاته، وما بعده يدل على هذا وهو قوله: ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عِنْدًا﴾.

فهذا المضمَر في ﴿وَأَحْصَى﴾ لله عز وجل لا لغيره، ونصب ﴿عِنْدًا﴾ على ضريين، على معنى وأحصى كل شيء في حال العَدَدِ، فلم تخف عليه سقوط ورقة ولا حَبَّة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس، ويجوز أن يكون عِنْدًا في موضع المصَدَرِ المحمول على معنى وأحصى، لأن معنى أحصى وَعَدَّ كل شيء عِنْدًا^(١).

(١) الأقرب أن عِنْدًا تمييز.

سورة الْمُزَّمِّلُ

مكية ما خلا آيتين من آخرها مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

هذا خطاب للنبي عليه السلام، وقيل إنه نزل عليه هذا وعليه قطيعة، والمزَّمِّلُ أصله الْمُتَزَمِّلُ، ولكن التاء تدغم في الزاي لقربها منها، يقال: تَزَمَّلَ فُلَانٌ إذا تلفف بشيابه، وكل شيء لفف فَقَدْ زَمَّلَ، قال امرؤ القيس^(١):

كان ثبيراً في عرانيس ويله كبير أناس في بَجَادِ مُزْمَلٍ
وقيل إنه كان مُتَزَمِّلاً في حال هيئة الصلاة.

قوله: ﴿قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا. نَصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا. أَوْزِدْ عَلَيْهِ﴾.

فاللغنى - والله أعلم - أن ﴿نصفه﴾ بدل من ﴿الليل﴾ كما تقول: ضربت زيداً رأسه فإنما ذكرتُ زيداً لتؤكد الكلام، وهو أؤكد من قولك ضربت رأس زيداً فالمعنى قم نصف الليل إلا قليلاً أو انقص من النصف أو زد على النصف، وذكره أو انقص منه قليلاً بمعنى إلا قليلاً ولكنه ذُكِرَ مَعَ الزيادة، فالمعنى قم نصف الليل أو انقص من نصف الليل أو زد على نصف.. وهذا - والله أعلم - قبل أن يقع فرض الصلوات الخمس.

ومعنى: ﴿وَنَزَّلَ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾.

(١) من معلقته.

بَيِّنْهُ تَبَيَّنًا، والتبيين لا يتم بأن يعجل في القرآن، إنما يتم بأن تبين جميع الحروف وتوفي حَقُّها في الإشباع.

قوله - عز وجل -: ﴿إِنَّا سَأَلْنَا عَلَيْكَ فَأُولَا تَقِيْلًا﴾.

جاء في التفسير أنه يثقل العمل به، لأن الحلال والحرام والصلاة والصيام وجميع ما أمر الله به أن يعمل، ونهى عنه، لا يؤديه أحد الا بتكلف ما يثقل عليه.

ويجوز على مذهب أهل اللغة أن يكون معناه أنه قول له وَزُنْ في صِحَّتِهِ وبيانه ونفعه، كما تقول: هذا كلام رَمِيْنٌ، وهذا قول له وَزُنْ، إذا كنت تستجيده وتعلم أنه قد وقع موقع الحكمة والبيان.

قوله عز وجل: ﴿إِن نَّاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً - وَتَقْرَأُ: وَطْأً - وَأَقْوَمُ قِيْلًا﴾.

﴿ناشئة الليل﴾ ساعات الليل كلها، كلها نَشَأَ منه، أي كل ما حدث منه فهو ناشئة، ومعنى هي أَشَدُّ وَطْأً أي أشد مواطاة لتقلب السمع، وَمَنْ قَرَأَ وَطْأً - بفتح الوار - فمعناه هي أبلغ في القيام وأبين في القول، ويجوز أن يكون أَشَدُّ وَطْأً اغلظ على الانسان من القيام بالنهار، لأن الليل جُعِلَ يُسْكَنُ فيه. وقيل أَشَدُّ وَطْأً أي أبلغ في الثواب، لأن كل مجتهد فثوابه عَلَى قَدْرِ اجتهاده.

قوله: ﴿إِن لَّكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيْلًا﴾.

معناه فراغاً طويلاً ومتصرفاً طويلاً.

﴿وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ﴾.

أي إن فاتك شيء من الليل فلك في النهار فراغ.

وقرئت «سَبَّخًا» بالخاء معجمة، والقراءة بالخاء غير معجمة، ومعنى «سَبَّخًا» صحيح في اللغة، يقال للقطعة من القطن سَبَّخَة، ويقال سَبَّخَ القطن بمعنى نَفَثَته، ومعنى نَفَثَته وَسَعَتَه، فالمعنى على ذلك أن لك في النهار توسعاً طويلاً، وَمَعْنَاهُ قَرِيبٌ مِنْ مَعْنَى السَّبْحِ.

﴿وَإِذْ كَرَّاسَمَ رَبِّكَ وَتَبَيَّلَ إِلَيْهِ تَبْيَلًا﴾.

المعنى وإذ كر اسم ربك بالنهار، ومعنى «تَبَيَّلَ إِلَيْهِ» انْقَطَعَ إِلَيْهِ فِي الْجَبَادَةِ ومن هذا قيل لمريم عليها السلام البتول لأنها انقطعت إلى الله جل ثناؤه في العبادة، وكذلك صدقة بتلة متقطعة من مال المصدق وخارجة إلى سُبُلِ اللَّهِ، والأصل في المصدر في تبتل تَبَيَّلْتُ تَبْيَلًا، وَتَبَلْتُ تَبْيَلًا، فَتَبْيَلًا مَحْمُولٌ عَلَى مَعْنَى تَبَلَّ إِلَيْهِ تَبْيَلًا.

قوله: ﴿فَاتَّخَذَهُ وَكِيلًا﴾: أي اتخذه كفيلاً بما وعدك.

وقوله: ﴿وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَبِيلًا﴾.

هذا يدل - والله أعلم - قبل أن يؤمر المسلمون بالقتال.

﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِي النِّعَمَةِ وَمَهْلُهُمْ قَلِيلًا﴾.

ومثله: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتَ وَحِيدًا﴾^(١).

فإن قال قائل ما مجاز ذَرْنِي، والله - عز وجل - يفعل ما يشاء، لا يحول بينه وبين إرادته حائل. فالجواب في ذلك أن العرب إذا أرادت أن تَأْمُرَ الإنسان بأن له همة بأمر أو يَنْسَأَنَ تقول: دعني وزيداً، ليس أنه حال بينه وبين زيد أخذ، ولكن تأويله لا تَهْتَمُّ بِزَيْدٍ فَإِنِّي أَكْفِيكَه.

وقوله: ﴿إِنْ لَدَيْنَا أَنْكَالٌ وَجَحِيمًا﴾.

الأنكال واحد ما يَنْكُلُ. وجاء في التفسير أنه ههنا قِيُودٌ مِنْ نَارٍ.

(١) سورة المُنَافِقِ / ١١.

﴿وَعَلَامَاذَا غَضِبَ وَعَذَاباً أَلِيماً﴾.

طعامهم الضريع كما قال عز وجل: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾ وهو الشُّبْرُقُ، وهو شوك كالقَوْسَجِ.

وقوله: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيباً مَهِيلاً﴾. يوم منصوب معلق بقوله ﴿إِنْ لَدَيْنَا أَنْكَالٌ وَجَحِيمٌ﴾، أي ينكل بالكافر ويُعَذِّبُهُمْ يوم ترجف الأرض والجبال، وترجف تزلزل وتحرك أغلظ حركة. ﴿وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيباً مَهِيلاً﴾.

والكتيب جمعه الكتبان، وهي البُقْطُ العظام من الرمل، ومعنى مهيلاً سائلاً قد سَلَّ، وأصل مهيل مهْيُول، يقال تراب مهيل وتراب مهيسول أي مَصْبُوبٌ مُسِيلٌ، والأكثر مهيل، وإنما حذفت الواو لأن الياء تحذف منها الضمة في مهْيُول فتسكن هي الواو وتحذف الواو لالتقاء الساكنين وقد شرحنا هذا في مثل هذا الموضع أكثر من هذا الشرح، واختصرنا على ما سلف لاختلاف النحويين فيه، وأنه يطول شرحه في هذا الكتاب.

وقوله: ﴿فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلاً﴾.

الويل الثقيل الغليظ جدا، ومن هذا قيل للمطر الغليظ العظيم وابل.

وقوله: ﴿فَكَيفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾.

المعنى فكيف تتقون يوماً يجعل الولدان شيباً إن كفرتم، أي بأي شيء تحصنون من عذاب الله [في] يوم من هوله يشيب فيه الصَّغِيرُ من غير كبير، وتذهل فيه كل مرضعة عما أَرْضَعَتْ، وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَى وَمَا هُمْ بِسُكَرَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ، ثم وصف مِنْ هَوْلِ ذَلِكَ الْيَوْمِ أَنْ قَالَ: ﴿السَّمَاءُ مُنْقَطِرَةٌ﴾.

أي السماء تنشق به كما قال: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ﴾^(١)، وقيل في التفسير: ﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾ أي السماء مثقلة بالله عز وجل.

وقوله: ﴿إِنْ رَّبُّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ﴾.

فمن قرأ نصفه بالنصب وثله فهو بين حسن، وهو تفسير مقدار قيامه لأنه لما قال أدنى من ثلثي الليل، كان نصفه ميّناً لذلك الأدنى، ومن قرأ ونصفه وثله، فالمعنى وتقوم أدنى من نصفه ومن ثلثه.

وقوله: ﴿مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾.

ولم يقل منفطرة، ومنفطرة جائز وعليه جاء: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾^(٢)، ولا يجوز أن يقرأ في هذا الموضع السماء منفطرة. لخلاف المصحف. والتذكير على ضربين أحدهما على معنى السماء معناه السقف، قال الله عز وجل: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾^(٣). والوجه الثاني على قوله: امرأة مرضع، أي على جهة النسب، المعنى السماء ذات انفطار، كما تقول امرأة مرضع أي ذات رضاع^(٤).

وقوله: ﴿أُولَى النِّعْمَةِ﴾.

النعمة التمتع، والنِّعْمَةُ النِّدْ الجميلة عِنْدَ الإنسان والصنع من الله تعالى ولو قرئت أولى النعمة لكان وجهاً، لأن المنعم عليهم يكونون مؤمنين وغير مؤمنين، قال الله جل ثناؤه: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾^(٥).

(١) أول سورة الانشقاق.

(٢) أول سورة الانفطار.

(٣) سورة الأنبياء / ٣٢.

(٤) وقال الفراء: السماء يذكر.

(٥) سورة الفاتحة / ٧.

وقوله - جُلَّ وَعَزَّ - : ﴿وَمَا تَقْدِرُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْراً﴾.

معناه خيراً لكم من متاع الدنيا، و«خيراً» منصوب مفعول ثانٍ لتجدوه، ودخلت «هو» فصلاً. وقد فسرنا ذلك فيما سلف من الكتاب، ولو كان في غير القرآن لجاز تجدوه هو خيراً. فكنت ترفع بهو، ولكن النصب أجود في العربية، ولا يجوز في القرآن غيره.

سُورَةُ الْمُدَّثِّرِ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾.
 القراءة بتشديد، والأصل المُدَثِّرُ، والعلة فيها كالعلة في المُتَزِيلِ،
 وتفسيرها كتفسير المزيل. وقد رويت المُتَذَيِّرُ - بالتاء -
 وقوله عز وجل: ﴿وَرَبِّكَ فَكَبِّرُ﴾.
 أي صفه بالتعظيم وأنه أكبر، ودخلت الفاء على معنى جواب الجزاء.
 المعنى قم فأنذر أي قم فكبر ربك.
 ﴿وَيُنَادِيكُم فَظُهُرُ﴾، مثلها، وتأويل ثيابك فظهر أي لا تكن غادراً، يقال
 للغادر دَسَسَ الثياب، ويكون وثيابك فظهر أي بَنَسَكَ فظهر، وقيل وثيابك فَظُهُرُ
 أي ثيابك فقصر لأن تقصير الثوب، أبعد من النجاسة وأنه إذا انجر على
 الأرض لم يؤمن أن يصبه ما ينجسه.
 ﴿وَالرَّجَزُ فَاهْجُرُ﴾.
 بكسر الراء، وقرئت بضم الراء، ومعناها واحد، وتأويلهما اهجر عبادة
 الأوثان، والرجز في اللغة العذاب، قال الله تعالى: ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ
 الرَّجَزُ﴾^(١)، فالتأويل على هذا ما يؤدي إلى عذاب الله فاهجره.
 ﴿وَلَا تَمَنَّ تَمَنُّ تَسْتَكْبِرُ﴾.
 أي لا تعط شيئاً مُقْبِراً أن تأخذ بدله ما هو أكثر منه، وتستكثر حال

(١) الأعراف / ١٣٤.

مُتَرَقِّمَةً وهذا للنبي ﷺ خاصة وليس على الانسان إثم أن يهدي هدية يرجو بها ما هو أكثر منها، والنبي ﷺ أدبه الله بأشرف الآداب وأجل الأخلاق.

وقوله: ﴿فَإِذَا نَقَرُ فِي النَّاقُورِ، فَذَلِكَ يَوْمُنَا يَوْمَ عَسِيرٍ﴾.

الناقور الصور، وقيل في التفسير إنه يعني به النفخة الأولى، و﴿يَوْمَ عَسِيرٍ﴾ يرتفع بقوله: ﴿فَذَلِكَ يَوْمُنَا يَوْمٍ﴾. المعنى فذلك يوم عسير يوم ينفخ في الصور و﴿يَوْمُنَا يَوْمٍ﴾ يجوز أن يكون رفعا، ويجوز أن يكون نصباً، فإذا كان رفعا فإنما بني على الفتح لإضافته إلى «إذ» لأن «إذ» غير متمكنة، وإذا كان نصباً فهو على معنى فذلك يوم عسير في يوم ينفخ في الصور.

وقوله: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً﴾.

قد فسرنا معنى «ذرنى» في المزمّل، و«وحيداً» منصوب على الحال، وهو على وجهين. أحدهما أن يكون وحيداً من صفة الله - عز وجل - المعنى ذرنى ومن خلقتى وحدي لم يشركنى في خلقه أحد، ويكون وحيداً من صفة المخلوق، ويكون المعنى، ذرنى ومن خلقتى وحده لا مال له ولا ولد.

﴿وَجَعَلْتُ لَهُ مَالاً مَمْدُوداً، وَبَيْنَ شُهُوداً﴾.

تقديره مال غير منقطع عنه، وقيل ألف دينار، وبين شهوداً، أي شهود معه لا يحتاجون إلى أن يتصرفوا ويغيثوا عنه.

وهذا قيل يعنى به الوليد بن المغيرة، كان له بنون عشرة وكان مؤمراً

وقوله: ﴿سَأَرْمُقُهُ صَرْوُداً﴾.

أي سأحمله على مشقة من العذاب.

وقوله: ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَتَّلَ. فَقَتِّلَ كَيْفَ قَتَّلَ﴾.

معنى - «قَتِّلَ» هنا أئمن، ومثله: ﴿قَتِّلَ الْخَرَّاصُونَ﴾.

وكان الوليد بن المغيرة قال لرؤساء أهل مكة، قد رأيتم هذا الرجل - يعني النبي ﷺ - وعلمتم ما فشا من أمره، فإن سألكم الناس عنه ما أنتم قائلون، قالوا نقول: هو مجنون، قال: إذن يخاطبوه فيعلموا أنه غير مجنون. قالوا فنقول: إنه شاعر، قال: هم العرب يعلمون الشعر ويعلمون أن ما أتى به ليس بشعر، قالوا: فنقول إنه كاهن، قال الكهنة لا نقول إنه يكون كذا وكذا إن شاء الله وهو يقول إن شاء الله، فقالوا قد صَبَأَ الوليد. وجاء أبو جهل ابن أخيه، فقالوا: إن القوم يقولون إنك قد صبوت، وقد عَزَمُوا على أن يجمعوا لك مالا فيكون عوضاً مما تقدر أن تأخذ من أصحاب محمد، فقال: والله ما يشبعون، فكيف أقدر أن آخذ منهم مالا وإني لئن أيسر الناس. ومر به جماعة فذكروا له ما أتى به النبي ﷺ ففكر وعبس وجهه ويسر، أي نظر بكراهة شديدة. فقال: ما هذا الذي أتى به محمد إلا سحر يآثره عن مُسَيْلَمَة وعن أهل بابل.

﴿إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾.

أي ما هذا إلا قول البشر.

﴿سَأْضِلِّيهِ سَقَر﴾.

﴿سَقَر﴾ لا ينصرف لأنها معرفة، وهي مؤنثة، وسَقَر اسم من أسماء جهنم. ثم أعلم الله تعالى شأن سقر في العذاب فقال:

﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا سَقَر﴾ تأويله وما أعلمك أي شيء سقر فقال: ﴿لَا تَبْقِي وَلَا تَذَرُ. لَوَاحِةً لِلْبَشَرِ﴾.

البشر جميع نخرة، أي تحرق الجلد حتى يَسْوَدَ.

﴿عَلَيْهَا نَسْجَةٌ قَهَر﴾.

أي على سقر تسعة عشر ملكاً، وَوَصَفَهُمُ اللَّهُ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ فَقَالَ:
﴿عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاطٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾^(١).

الذي حكاه البصريون تسعة عشر بفتح العين في عشر، وقد قرئت
بتسكين العين والقراءة بفتحها، وإنما أسكنها من أسكنها لكثرة الحركات،
وذلك أَنَّهُمَا اسْمَانِ جُمِلَا اسماً وَاحِداً، ولذلك يُنَبِّأُ عَلَى الْفَتْحِ، وقرأ بعضهم
تسعة عشر فأعربت على الأصل، وذلك قليل في النحو، والأجود تسعة عشر
على البناء على الفتح، وفيها وجه آخر «تسعة أشهر»، وهي شاذة، كأنها على
جمع فعيل وأفعل، مثل يمين وأيمن.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمُ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾.

أَي مِثْنَةً، لأن بعضهم قال بعضنا يكفي هؤلاء.

وقوله: ﴿لِيَسْتَيَقِينَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾.

أي يعلمون أن ما أتى به النبي عليه السلام موافقاً لما في كتبهم.

﴿وَيَزَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا﴾.

لأنهم كُلَّمَا صَدَقُوا بِمَا يَأْتِي فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ زَادَ إِيمَانَهُمْ.

﴿وَلَا يَزِيدَنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾، أَي لَا يَشْكُونَ.

وقوله: ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ﴾.

جاء في التفسير أن النار في الدنيا تذكر بالنار في الآخرة.

وقوله: ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا أَدْبَرَ﴾، وقرأ ﴿إِذَا أَدْبَرَ﴾، وكلاهما جَدُّ في العربية، يقال:

دبر الليل وأدبر، وكذلك قبل الليل وأقبل، وقد قرئت أيضاً ﴿إِذَا أَدْبَرَ وَالصُّبْحُ
إِذَا أَسْفَرَ﴾ بإثبات الألف فيهما.

(١) سورة التحريم / ٦.

وقوله: ﴿إِنهَا لَأَخَذَى الْكَبِيرِ، نَذِيرًا لِلْبَشَرِ﴾.

هذه الهاء كناية عن النار، أي انها لكبيرة في حال الإنذار، ونَصُبُ ﴿نَذِيرًا﴾ على الحال، وذكر نَذِيرًا لَأَنَّ مَعْنَاهُ معنى الْعَذَابِ، ويجوز أن يكون التذكير على قولهم امرأة طاهر وطالق، أي ذات طلاق! وكذلك نذير ذات إنذار، ويجوز أن يَكُونَ نَذِيرًا مَنْصُوبًا مُعْلَقًا بِأَوَّلِ السُّورَةِ على معنى قم نذيرًا للبشر.

وقوله: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾.

أي أن يتقدم فيما أمر به أو يتأخر، فقد أنزلتم.

قوله عز وجل: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ، إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾.

قيل أصحاب اليمين الأطفال لأنهم لا يسألون، تفضل الله عليهم بأن أعطاهم الجنة، وكل نفس رَهِينَةٌ بِعَمَلِهَا إما خَلَصَهَا وإما أَوْقَفَهَا، والتخليص مع عملها بتفضل الله.

وقوله عز وجل: ﴿وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ﴾، أي نَتَّبِعُ الْغَاوِينَ.

وقوله: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾.

يعني الكفار وفي هذا دليل أن المؤمنين تنفعهم شفاعة بعضهم لبعض.

وقوله: ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذِكْرِ مُّعْرِضِينَ﴾.

منصوب على الحال.

﴿كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَفِرَّةٌ﴾، وقرئت مُسْتَفِرَّةٌ، قال الشاعر: (١)

(١) يريد المجنن الى غرب، وهو جيل في بلاد بني كلب - والبيت في اللسان (نفس اريبط. وفي القرطبي ٨٧/١٩، ومعاني الفراء ٢/٣، ٢٠٦).

أَمْسَكَ جِمَارَكَ إِنَّهُ مُسْتَنْفِرٌ فِي إِثْرِ أَحْمَرَةٍ عَمَدُنْ لِغُرْبِ
وقوله: ﴿فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ﴾.

القِسْوَرَةُ الْإِسْدُ، وَقِيلَ أَيْضاً الْقَسْوَرَةُ الرُّمَاءُ الَّذِينَ يَتَصِيدُونَهَا.

وقوله: ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنشُورَةً﴾.

قِيلَ كَانُوا يَقُولُونَ: كَانَ أَمِنْ أَذْنَبَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ يَجِدُ ذَنْبَهُ مَكْتُوباً مِنْ
غَدٍ عَلَى بَابِهِ فَمَا بَالُنَا لَا تَكُونُ كَذَلِكَ. وَقَدْ جَاءَ فِي الْقُرْآنِ تَفْسِيرُ طَلِبِهِمْ فِي
سُورَةِ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَلَنْ نُؤْمِنَ بِرُفْقِكَ حَتَّى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَاباً نَقْرُوهُ﴾^(١).

وقوله: ﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ﴾.

أَيُّ هُوَ أَهْلُ أَنْ يُتَّقَى عِقَابُهُ، وَأَهْلُ أَنْ يُعْمَلَ بِمَا يُؤَدِّي إِلَى مَغْفِرَتِهِ.

(١) سورة الإسراء الآية ٩٣.

سُورَةُ الْقِيَامَةِ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل: ﴿لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾.

لا اختلاف بين الناس أن معناه أقسم بيوم القيامة، واختلفوا في تفسير «لَا»، فقال بعضهم «لَا» لَنُحْوَ وإن كانت في أول السورة، لأن القرآن كله كالسورة الواحدة، لأنه مُتَّصِلٌ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ فجعلت «لَا» ههنا بمنزلتها في قوله: ﴿لَيْلًا يَلْعَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾^(١)، وقال بعض النحويين: «لَا» رَدٌّ لِكَلَامِهِمْ، كأنهم أنكروا البعث فقل لا ليس الأمر كما ذَكَرْتُمْ أقسم بيوم القيامة وقوله: ﴿إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ﴾^(٢). ذَلَّ على الجواب.

قوله: ﴿بَلَى قَادِرِينَ﴾.

المعنى بلى لَتَجْمَعَنَّكُمْ قَادِرِينَ، المعنى أقسم بيوم القيامة والنفس اللَّوَّامَةُ لَتَجْمَعَنَّهَا قَادِرِينَ عَلَى أَنْ تُسَوِّيَ بَيْنَهُ.

وجاء في التفسير بلى نقدر على أن نجعله كَخَفَ الْبَعِيرِ. والذي هو أشكل بجمع العظام بلى نَجْمَعُهَا قَادِرِينَ عَلَى تَسْوِيَةِ بَيْنِهِ عَلَى مَا كَانَتْ، وَإِنْ قُلَّ عِظَامُهَا وَصَغُرَتْ وَبَلَغَ مِنْهَا الْبَلَى.

والنفس اللوامة تفسرها أن كل نفس تلوم صاحبها في الآخرة إن كان عَمِلَ شَرًّا لَأَمَّتْهُ نَفْسُهُ وَإِنْ كَانَ عَمِلَ خَيْرًا لَأَمَّتْهُ عَلَى تَرْكِ الْإِسْتِكْثَارِ مِنْهُ.

(٢) سورة هود / ٧.

(١) سورة الحديد / ٢٩.

وقوله: ﴿قُلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ﴾.

معناه أنه يُسْرِفُ بالتوبة، وَيَقْدِمُ الأعمال السيئة، ويجوز - والله أعلم - أن يكون معناه ليكفر بما قدامه. ودليل ذلك قوله: ﴿يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾.

فيفجر أمامه على هذا وهو - والله أعلم - يُكَذِّبُ بما قدامه مِنَ الْبَعْثِ.

وقوله: ﴿فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ﴾.

ويقراء ﴿بَرَقَ الْبَصَرُ﴾، فمن قرأ بَرَقَ فمعناه قَزَعَ وَنَحَّى، وَمَنْ قرأ بَرَقَ فهو من بَرَقَ يَبْرُقُ. مِنْ بَرِيقِ الْعَيْنَيْنِ.

وقوله: ﴿وَحَسَفَ الْقَمَرُ﴾ أَي ذَهَبَ ضَوْؤُ الْقَمَرِ.

﴿وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ أَي جُمِعَا فِي ذَهَابِ نُورِهِمَا.

﴿يَقُولُ الْإِنْسَانُ يُؤْتِيهِ آيِنُ الْمَقَرِ﴾.

ويُقرأ آين الْمَقَرِ - بكسر الفاء - فمن فتح فهو بمعنى آين الْفِرَارِ، ومن كسر فعلى معنى آين مكان الْفِرَارِ، والمَفْعَلُ مِنْ مِثْلِ جَلَسْتُ بفتح العين، وكذلك المصدر، تقول: جَلَسْتُ مَجْلِساً - بفتح اللام - بمعنى جُلُوساً، فإذا قلت جَلَسْتُ مَجْلِساً، فانت تريد المكان.

ثم أعلم تعالى أنه لَا جَزْرَ لَهُمْ وَلَا مَجِيصَ. فقال: ﴿كَلَّا لَا وَزَرَ﴾.

الْوَزَرُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الْجَبَلُ الَّذِي يُلْجَأُ إِلَيْهِ: هَذَا أَصْلُهُ، وَكُلُّ مَا التَّجَأَ إِلَيْهِ وَتَخَلَّصَتْ بِهِ فَهُوَ وَزَرٌ.

وقوله: ﴿قُلْ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ﴾.

معناه بل الإنسان تشهد عليه جوارحه، قال الله عز وجل: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(١)، وقال في موضع آخر:

(١) سورة النور / ٢٤.

﴿حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(١). فأعلم الله أن هذه الجوارح التي يتصرفون بها شواهد عليهم.

قوله: ﴿وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرُهُمْ﴾ ولو أدلى بكل حجة عنده، وجاء في التفسير المعاذير الستور، وأجدها يعذار.

وقوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجْعَلَ بِهِ﴾.

كان جبريل عليه السلام إذا نزل بالوحي على النبي ﷺ تلاه النبي عليه السلام عليه كراهة أَنْ يُنْقَلَتْ مِنْهُ، فأعلم الله - عز وجل - أنه لا ينسبه إياه وأنه يجمعه في قلبه فقال:

﴿إِنْ عَلَيْنَا جُمُوعُهُ وَقُرْآنُهُ﴾.

أي إن علينا أن نقرئك فلا تنسى، وعلينا تلاوته عليك.

﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾.

أي لا تعجل بالتلاوة إلى أن تقرأ عليك ما ينزل في وقته.

﴿ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا مِثْلَهُ﴾.

أي علينا أن ننزله قرآناً عربياً غير ذي عوج، فيه بيان للناس.

قوله: ﴿وَجُوهُهُمْ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ. إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾.

نُضِرَتْ بِنَعِيمِ الْجَنَّةِ وَالنُّظَرُ إِلَىٰ رَبِّهَا، قال الله - عز وجل -: ﴿تعرف في وجوههم نَفْسُ النَّعِيمِ﴾.

﴿وَجُوهُهُمْ يَوْمَئِذٍ بِآسِرَةٍ، تَنْظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ﴾.

﴿بِآسِرَةٍ﴾ كرهية مقبلة، قد أيقنت بأن العذاب نازل بها.

ومعنى: ﴿تَنْظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ﴾.

(١) سورة فصلت / ٢٠.

توقن أن يفعل بها داهية من العذاب .

وقوله: ﴿كَلَّا﴾: رَدَعُ وتنبيه، ومعناه اذْئِدْعُوا عما يؤدي إلى العذاب .

وقوله جل وعز: ﴿إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ﴾ .

ذكرهم الله بصعوبة أول أيام الآخرة عند بلوغ النفس التُّرُقُوةَ .

﴿وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ﴾ ،

أي من يشفي من هذه الحال، وهذا - والله أعلم - يقوله القائل عِنْدَ البأسِ، أي من يَقْدِرُ أَنْ يَرْقِيَ مِنَ الْمَوْتِ . وقيل في التفسير: ﴿مَنْ رَاقٍ﴾ مَنْ يَرْقَى بِرُوحِهِ أَمَلَاكُةَ الرَّحْمَةِ أَمْ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ .

﴿وَعَلَى أَنَّهُ الْفِرَاقُ﴾ .

أَيِ وَيُفَقِّدُ الَّذِي تَبْلُغُ رُوحُهُ إِلَى تَرَاقِيهِ أَنَّهُ مَفَارِقُ لِلدُّنْيَا .

﴿وَالْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ﴾ .

عند الموت تلتصق الساق بالساق قيل والتفت آخر شدة الدنيا بأول شِدَّةِ الآخرة .

وقوله: ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ .

يعنى به أبو جهل بن هشام . وجاء في التفسير أَنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ فِرْعَوْنًا، وَأَنَّ فِرْعَوْنَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو جَهْلٍ بْنُ هِشَامٍ .

﴿ثُمَّ دَخَلَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى﴾ ، معناه بتبختر، مأخوذٌ من المطا وهو الظهر .

وقوله: ﴿أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى﴾ .

معناه - والله أعلم - وَلَيْكَ الْمَكْرُوهُ يَا أَبَا جَهْلٍ، والعرب تقول أولى لمعان إذا دعت عليه بالمكره .

﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾.

أي أن يترك غير مأثور وغير منهي، ثم دلهم على البعث بالقدرة على
الابتداء فقال:

﴿أَلَمْ يَكُنْ نُطْقَةً مِنْ مَنِيٍّ تُمْنَى﴾.

وقرئت ﴿يُمْنَى﴾، فمن قرأ تمنى فلفظ النطفة، ومن قرأ يمنى فلفظ
مني.

﴿ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً فَخَلَقَ نَسُوًى، فَجَعَلَ مِنْهُ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾.

ثم قررهم فقال:

﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى﴾.

سُورَةُ الْإِنْسَانِ مَكِّيَّة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَّذْكُوراً﴾.

المعنى ألم يأت على الإنسان حين من الدهر، وقد كان شيئاً إلا أنه كان تَرَاباً وطيناً إلى أن نفخ فيه الروح فلم يكن قبل نفخ الروح فيه شيئاً مذكوراً، ويجوز أن يكون يعنى به جميع الناس، ويكون المعنى أنهم كانوا نُطْفَأَ ثم عَلِقُوا ثم مُضَغُوا إلى أن صاروا شيئاً مذكوراً.

ومعنى ﴿هَلْ أَتَى﴾ قد أتى على الانسان، أي ألم يأت على الإنسان حين من الدهر.

وقوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ﴾.

﴿أَمْشَاجٍ﴾ أخلط مَنِي ودم، ثم ينقل من حالٍ إلى حالٍ، وَوَاجِدُ الْأَمْشَاجِ مُشْجٌ، ومعنى نبتليه نختبره يدل عليه: ﴿وَجَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً﴾.

أي جعلناه كذلك لنختبره.

قوله: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِراً وَإِمَّا كَفُوراً﴾.

معناه هديناه الطريق إما لِشُكْرِهِ وإما لِإِسْقَاطِهِ.

وقوله: ﴿سَلِيلٌ وَأَعْلَالٌ وَسَعِيرٌ﴾.

الأجود في العربية الا يُصْرَفَ سَلِيلٌ، ولكن لما جُعِلَتْ رَأْسُ آيَةٍ صرفت ليكون آخر الآي على لفظ واحد.

قوله: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ﴾.

الأبرار واتخذهم بَرًّا.

﴿يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا﴾.

يجوز في اللغة أن يكون طَعْمُ الطيب فيها والكافور، وجائز أن يمزج بالكافور فلا يكون في ذلك ضرر لأن أهل الجنة لا يمسه فيما يأكلون ويشربون ضَرَرٌ ولا نَصَبٌ، والكأس في اللغة الإناء إذا كان فيه الشَّرَابُ، فإذا لم يكن فيه الشراب لم يسم كأساً، قال الشاعر^(١):

صدت الكأس عنا أم عمر وكان الكاس مجراها اليمينا
وقوله: ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾.

﴿عَيْنًا﴾ جائز أن يكون من صفة الكأس، والأجود أن يكون المعنى من عَيْنٍ.

قوله: ﴿يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾.

معناه تجزي لهم تلك العين كما يُجْبُون.

قوله: ﴿كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾: معناه يبلغ أقصى المبالغ فيه.

قوله: ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حَيْثُ مَسْكِينًا﴾.

(١) لعمرو بن كلثوم من مملقته. البيت الخامس منها - ويروى: صت الكأس. أي صرفتها. انظر شرح الزورني ص ١٢٠ (ط صبح).

هذه الهاء تعود على الطعام، المعنى يطعمون الطعام أشد ما تكون حاجتهم إليه للمسكين، وَوَصَفَهُمُ اللَّهُ بِالْأَثَرَةِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ.
﴿وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾.

الأسير قيل كان في ذلك الوقت من الكفار، وَقَدْ مُدِّحٌ مِنْ يَطْعَمُ الْأَسِيرَ وهو كافر، فكيف بأَسَارَى المسلمين. وهذا يدل على أَنَّ فِي إِطْعَامِ أَهْلِ الْحَبُوسِ ثَوَابًا جَزِيلًا، وَأَهْلُ الْحَبُوسِ أَسْرَاءُ.

وقوله: ﴿إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لِرُوحِهِ اللَّهِ لَا نَرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا﴾.

المعنى يقولون إنما نطعمكم لوجه الله، أي لطلب ثواب الله - عز وجل - وجائز أن يكونوا يطعمون ولا ينطقون هذا القول ولكن معناهم في إطعامهم هذا، قُتِرَ جَمْعٌ مَا فِي قُلُوبِهِمْ، وكذلك: ﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا﴾.

العبوس الذي يُعَيِّسُ الْوُجُوهَ، وهذا مثل قوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ﴾. وقَمْطَرِيرًا، يقال يوم قَمْطَرِيرٍ وَيَوْمٌ قَمَاطِرٌ إِذَا كَانَ شَدِيدًا غَلِيظًا، وجاء في التفسير أن قَمْطَرِيرًا معناه تَعَبَسَ فَيَجْمَعُ مَا بَيْنَ الْعَيْنَيْنِ وهذا سائغ في اللغة، يقال اقْمَطَرْتُ النَّاقَةَ إِذَا رَفَعْتَ ذَنْبَهَا وَجَمَعْتَ قَمْطَرِيرَهَا وَزَمْتَ بِأَنْفِهَا.

وقوله: ﴿مُتَكَبِّرِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ﴾.

واحدتها أريكة، وجاء في التفسير أَنَّهَا مِنَ الْجِبَالِ فِيهَا الْفَرَشُ وَفِيهَا الْأَسِيرَةُ. وفي اللغة أن كل متكأ عليه فَهُوَ أَرِيكَةٌ، ونصب ﴿مُتَكَبِّرِينَ﴾ على الحال المعنى وجزاهم جنة في حَالِ اتِّكَائِهِمْ فِيهَا. وكذلك: ﴿وَذَاتِيهِ عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا﴾. وجائز أن يكون دانية نعتاً للجنة، المعنى وجزاهم جنة دانية عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا ﴿وَذَلَّلْتُ قُطُوفَهَا تَذْلِيلًا﴾.

هذا كقولہ تعالیٰ : ﴿تَطَوَّفُوا دَانِيَةً﴾ ، وقيل كلما أرادوا أَنْ يَنْقَطِعُوا شَيْئاً مِنْهَا ذَلَّلَ لَهُمْ ، ودنا منهم قُفُوداً كانوا أَوْ مُضْطَجِعِينَ أَوْ قِيَاماً .

﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا ، قَوَارِيرًا﴾ .

قرئت غير مصروفة ، وهذا الاختيار عند النحويين البصريين لأن كل جمع يأتي بعد ألفه حرفان لا ينصرف . وقد فسرنا ذلك فيما سلف من الكتاب ، وَمَنْ قَرَأَ قَوَارِيرًا فَصَرَفَ الْأَوَّلَ فَلَاتُهُ رَأْسُ آيَةٍ ، وترك صرف الثاني لأنه ليس بآخر آية ، ومن صرف الثاني اتبع اللَّفْظَ اللَّفْظَ ، لأن العرب رُبَّمَا قَلَبَتْ إِعْرَابَ الشَّيْءِ لِيَتَّبِعَ اللَّفْظَ اللَّفْظَ ، فيقولون : هذا حَجَرٌ ضَبٌّ خَرِبٌ ، وإنما الخرب من نعت الحَجَرِ ، فكيف بما يترك صرفه ، وجميع ما يترك صرفه يجوز صرفه في الشَّعْرِ .

ومعنى ﴿قَوَارِيرٍ مِنْ فِضَّةٍ﴾ ، أصل القوارير التي في الدنيا من الرمل ، فأعلم الله أن فضل تلك القوارير أن أصلها مِنْ فِضَّةٍ يرى من خارجها مَا فِي دَاخِلِهَا ومعنى : ﴿قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا﴾ .

أَي جُعِلَتْ بِكَوْنِ الْإِنَاءِ عَلَى قَدَرٍ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ وَيُرِيدُونَهُ ، وَقُرِئَتْ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا . أَي جعلت لهم على قدر إرادتهم .
﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا﴾ .

أَي يجمع طعم الزنجبيل ، والعرب تصف الزنجبيل ، وهو مستطاب عندها جداً قال الشاعر :^(١) .

كَانَ الْقَرْنُفُلُ الزَّجْبِيلُ بَأْتِيَفِيهَا وَأَرْبًا مَشُورًا
فجائز أن يكون طعم الزنجبيل فيها ، وجائز أن يكون مزاجها وَلَا غَائِلَةٌ لَهُ
كما قلنا في الكافور .

(١) الأعمش - وتقدم بعض من هذه القصيدة .

وقوله: ﴿عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسِلًا﴾.

المعنى يسقون عيناً، وسَلْسِل اسم العين إلا أنه صرف لأنه رأس آية، وسَلْسِل في اللُّغَةِ صَفَةٌ لما كان في غاية السلاسة، فكان العين - والله أعلم - سميت بصفتها.

﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ﴾.

أي يخدمهم وصفاء مُخَلَّدُونَ، وتَأْوِيل مُخَلَّدِينَ أي لا يجوز واحد منهم خَدُّ الوَصَافَةِ أبداً هو وصيف، والعرب تقول للرجل الذي لا يشيب: هو مُخَلَّدٌ. ويقال مُخَلَّدُونَ مُجَلَّدُونَ عليهم الحُلَى، ويقال لجماعة الحُلَى المُخَلَّدَةُ.

وقوله: ﴿حَبِطَتْهُمْ لَوْلُؤُهُمْ ثَمَرًا﴾.

أي هم في حسن ألوانهم وصفائها كاللؤلؤ الثبور.

قوله: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا﴾.

جاء في التفسير أنه «ملكا كبيرا» أنهم تسلم عليهم الملائكة، وجاء أيضاً تستأذن عليهم الملائكة، وَثَمَّ يعنى به الجنة، والعامل في ثَمَّ مَعْنَى رَأَيْتَ، المعنى وإذا رأيت بيسرك ثَمَّ، وقيل المعنى وإذا رأيت مَا ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وهذا غَلَطٌ لأن ما موصولة بقوله ثَمَّ على هذا التفسير - ولا يجوز إسقاط الموصول وترك الصلة، ولكن «رأيت» يتعدى في المعنى إلى ثَمَّ.

وقوله: ﴿عَالِيَهُمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ﴾.

بإسكان الياء، وَقُرِئَتْ عَالِيَهُمْ - بفتح الياء - وقرئت عَلَيْهِمْ - بغير الف - ثِيَابٌ سُنْدُسٌ. وهذه الثلاثة توافق المصحف وكلها حسن في العربية، وقرئ على وجهين غير هذه الثلاثة. قرئت عَالِيَهُمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ - بالرفع والتأنيث - وَعَالِيَتُهُمْ بِالنَّصْبِ - وهذا الوجهان جيدان في العربية إلا أَنَّهُمَا يَخَالِفَانِ

المصحف، ولا أرى القراءة بهما، وقراء الأمصار ليس يُقرأونَ بهما. فاما تفسير إسكان عَالِيَهُمْ بإسكان الياء، فيكون رفعه بالابتداء، ويكون خبره «ثياب سندس خُضر»، ومن نَصَبَ فقال: عَالِيَهُمْ يفتح الياء، فقال بعض النحويين إنه ينصبه على الظرف، كما تقول فوقَهُم ثيابٌ، وهذا لا نعرفه في الظروف، ولو كان ظرفاً لم يَجُزْ إسكان الياء. ولكن نصبه على الحال من شيئين أحدهما من الهاء والميم، المعنى يطوف على الأبرار ولدان مُخَلَّدُونَ عَالِيَا الأبرار ثيابٌ سندس لأنه وقد وصف أحوالهم في الجنة، فيكون المعنى يطوف عليهم في هذه الحال هؤلاء. ويجوز أن يكون حالا من الولدان، المعنى إذا رَأَيْتَهُمْ حسبتهم لَوَلُؤًا مثوراً في حال علو الثياب إياهم، فالنصب على هذا بين. فاما وَعَلَيْهِمْ ثياب سُندس، فرفع كقولك عليك مَالٌ فترفعه بالابتداء، ويكون المعنى وثياب سندس عليهم. وتفسير نصب عاليتهم ورفعها كتفسير عاليهم.

والسندس الحرير. وقد قرئت خُضْرٌ وخُضِرٌ، فمن قرأ خُضِرٌ فهو أحسن لأنه يكون نعتاً للثياب، فلفظ الثياب لفظ الجميع، وخُضْرٌ لفظها لفظ الجمع. ومن قرأ خُضِرٌ فهو من نعت السندس، والسُّندُسُ في المعنى راجع إلى الثياب، وقرئت «وَاسْتَبْرَقَ» وهو الذَّيْبَاجُ الصَّفِيقُ الغليظ الخشن. وقرئت بالرفع والجر. فمن رفع فهو عطف على ثياب المعنى عليهم استبرق، ومن جر عطف على السندس، ويكون المعنى: عليهم ثياب من هذين النوعين ثياب سندس واستبرق. وقرئت واستَبْرَقَ على وجهين غير هذين الوجهين، كلاهما ضَعِيف في العربية جداً، قرئت واستبرق وَحُلُوا - بنصب استبرق - وهو في موضع الجر ولم يصرف، قراها ابن مُحِصِن، وزعموا أنه لم يصرفه لأن استبرق اسم أعجمي، وأصله بالفارسية استبره، فلما حول إلى العربية لم يصرف وهذا غلط لأنه نكرة لا ترى أن الألف واللام يدخلا فيه، تقول: السندس والاستبرق. والوجه الثاني، وأَسْتَبْرَقَ وَحُلُوا - بطرح الألف - جعل الألف ألف

وصل، وجعله مُسَمًّى بالفعل من البريق، وهذا خطأ لأن الاستبرق معروف معلوم أنه اسم يُقَالُ من العجمة إلى العربية كما سمي الديداج وهو منقول من الفارسية.

قوله عز وجل: ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾.

جاء في التفسير أنهم إذا شربوه ضُيِّرَتْ بطونهم وَرَشَحَتْ جُلُودَهُمْ عَرَقًا كرائحة المسك، وقيل إنه طهور ليس يبرحس كخمر الدنيا.

قوله: ﴿وَلَا تَطْعَمُ مِنْهُمْ أَثِمًا أَوْ كُفُورًا﴾.

أو ههنا أوكد من الواو، لأن الواو إذا قُلْتُ: لا تطعم زيداً وعمرأ فاطع أحدهما كان غير عاص، لأنه أمره ألا يطعم الاثنين، فإذا قَالَ ولا تطعم أثمًا أو كفوراً ذابوا قد دلت على أَنَّ كُلَّ واحد منهما أهل لأن يعصى، وكما أنك إذا قلت: لا تخالف الحسن أو ابن سيرين، أو: اتبع الحسن أو ابن سيرين، فقد قلت: هذان أهل أن يُتَّبَعَ، وكل واحد منهما أهل وقد فسرنا مثل هذا التفسير في غُيْبِ هذا الحرف في أول سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِينَ اسْتَوْفَدُوا نَارًا﴾^(١) إلى آخر الآية - وَيَعْدُ ذَلِكَ ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾^(٢) وتأويله مَثَلُهُمْ لَأَنَّكَ إِنْ جَعَلْتَ مَثَلَهُمْ كَمَثَلِ الَّذِينَ اسْتَوْفَدُوا نَارًا، أَوْ مَثَلَهُمْ بِالصَّيِّبِ أَوْ بِهِمَا جَمِيعًا فَأَنْتَ مُصِيبٌ.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ كَرِهَ اللَّهُ لَكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾.

الأصيل الغشي، يقال: قَدْ أَصَلْنَا إذا دخلوا في الأصيل، وهو العشي.

قوله: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾.

﴿أسرهم﴾ خلقهم جاء في التفسير أيضاً مَقَابِلُهُمْ.

(٢) سورة البقرة / ١٩.

(١) سورة البقرة / ١٧.

وقوله: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾.

أي لستم تشاءون الا بمشيئة الله.

﴿وَالظَّالِمِينَ أَعْدَدْنَا عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

نصب الظالمين لان قبله منصوباً، المعنى يدخل من يشاء في رحمته ويعذب الظالمين أعدلهم عذاباً أليماً، ويكون أعدلهم تفسيراً لهذا المضمرة، وقرئت «والظالمون» ولا أرى القراءة بها، من وجهين أحدهما خلاف المصحف، والآخر إن كانت تجوز في المربية على أن يرفع الظالمين بالابتداء، والذي بعد الظالمين خبر الابتداء، فإن الاختيار عند النحويين البصريين النصب، يقول النحويون أعطيت زيدا وعمراً أعددت له بُراً، فيختارون النصب على معنى وَبَرَزْتُ عَمراً وأبر عَمراً أعددت له بُراً، فلا يختارون للقرآن الأَجُودَ الوجوه، وهذا مع موافقة المصحف.

سورة المرسلات مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قال أبو إسحاق: قوله عز وجل: ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾.

جاء في التفسير أنها الرِّياح أرسلت كعرف الفرس، وكذلك: ﴿فَالْعَاصِفَاتِ عَصْفًا﴾، والناشرات نُشْرًا، الرياح تأتي بالمطر كما قال عز وجل: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّياحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾.

وقوله: ﴿فَالْفَارِقَاتِ فَرْقًا﴾.

يعنى به الملائكة جاءت بما يفرق بين الحق والباطل، وكذلك: ﴿فَالْمُلْقَاتِ لُقًّا﴾.

يعنى الملائكة. وقيل في تفسير ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ﴾ أنها الملائكة أرسلت بالمعروف، وقيل إنها لعرف الفرس. وقيل - ﴿فَالْعَاصِفَاتِ عَصْفًا﴾ الملائكة تعصف بروح الكافر؛ والباقي إلى آخر الآيات يعنى به الملائكة أيضاً.

وفيه وجه ثالث، ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾ يعنى به الرسل، ﴿فَالْعَاصِفَاتِ عَصْفًا﴾ الرياح، ﴿فَالنَّاشِرَاتِ نَشْرًا﴾ الرياح، ﴿فَالْفَارِقَاتِ فَرْقًا﴾ على هذا التفسير الرسل أيضاً، وكذلك ﴿فَالْمُلْقَاتِ لُقًّا﴾.

وهذه كلها مجرورة على جهة القسم، وجواب القسم: ﴿إِنْ مَاتُوا غَدَوْنَ

لَوَاقِعُ؛ وقال بعض أهل اللغة: المعنى ورب المرسلات، وهذه الأشياء كما قال: ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾.

وقرئت عَرَفًا وَعَرَفًا والمعنى واحد في العرف والعرف.

وقوله: ﴿عُذْرًا أَوْ نُذْرًا﴾.

وقرئت عُذْرًا أَوْ نُذْرًا. فمعناها المصنوع، والعذر والعذار بمعنى واحد، ونصب ﴿عُذْرًا أَوْ نُذْرًا﴾ على ضربين أحدهما مفعولٌ على البدل من قوله ذِكْرًا، المعنى فالملقى عُذْرًا أَوْ نُذْرًا، ويكون نصبًا بِذِكْرًا، فالمعنى فالملقى أن ذكرت عُذْرًا وَنُذْرًا.

ويجوز أن يكون نصب عُذْرًا أَوْ نُذْرًا على المفعول له، فيكون المعنى فالملقى ذكراً للاعذار والانتذار.

وقوله: ﴿فَإِذَا النُّجُومُ طَسَّتْ﴾: معناه أَذْهَبَتْ وَغَطَّتْ.

﴿وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ﴾.

معناه شُقَّتْ كما قال عز وجل: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾^(١).

﴿وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ﴾.

ذهب بها كلها بسرعة، يقال انشفت الشيء إذا أخذته كله بسرعة.

﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أُقْتَتْ﴾.

وقرئت وقتت بالواو، والمعنى واحد، فمن قرأ أقتت بالهمز فإنه أبدل الهمزة من الواو لانضمام الواو، فكل واو انضمت وكانت ضميتها لازمةً جاز أن تبدل منها همزة، ومعنى وقتت جعل لها وقت وأجل.

قوله: ﴿لَا يَوْمَ أُجِّلَتْ﴾.

(١) أول سورة الانشقاق.

ثم يَنْفَسُ فقال: ﴿لَيْتُمْ الْفَصْلُ﴾: أي أَجَلْتُ القضاء فيما بينها وبين الأمم
ليوم الفصل.

قوله: ﴿وَلَيْتُمْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾.

﴿وَلَيْتُمْ﴾ مرفوع بالابتداء. و ﴿لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ المخبر، ويجوز في العربية
وَلَيْتُمْ يَوْمَئِذٍ ولا يجوز القراء لمخالفة المصحف.

قوله عز وجل: ﴿أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ، ثُمَّ نَنْبِتُهُمُ الْآخِرِينَ﴾.

على الاستئناف، ويقرأ ثم ننبئهم - بالجزم - عطف على نهلك، ويكون
المعنى ألم نهلك الأولين أي أولاً وأخيراً. ومن رفع فعلى معنى ثم ننبئ الأول
الآخر من كل مجرم.

قوله عز وجل: ﴿كَذَلِكَ نَفْعِلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾.

موضع الكاف نصب، المعنى مثل ذلك نفعل بالمجرمين.

قوله: ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءً وَأَمْواتًا﴾.

﴿كِفَاتًا﴾ ذات جمع، المعنى تضمهم أحياء على ظهورها، وأمواتاً في
بطونها، و ﴿أَحْيَاءً﴾ منصوب بقوله ﴿كِفَاتًا﴾، يقال كفت الشيء أكفته إذا جمعته
وضممته.

﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ شَامِخَاتٍ﴾.

أي جبالاً نوايت، يقال ربما الشيء يَرُوسُ إذا ثبت، وشامخات مرتفعات.

﴿وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا﴾، أي عذياً.

قوله: ﴿انْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾.

يعنى النار لأنهم كذبوا بالبعث والنشور والجنة والنار.

﴿انْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ﴾.

يعنى بالظل ههنا دُخَانُ جَهَنَّمَ، ثم أعلم عز وجل أنه ليس بظليل ولا يدفع من لهب النار شيئاً فقال: ﴿لَا ظِلُّلٌ وَلَا يَغْنِي مِنَ اللَّهَبِ﴾. إِنَّهَا تَرْبِي بِشَرِّ كَالْقَصْرِ. ﴿

جاء في التفسير أنه القصرُ مِنْ هَذِهِ الْقُصُورِ، وقيل القصر جمع قصرة، وهو الغليظ من الشجر، وقرئت كَالْقَصْرِ - بفتح الصاد - جمع قصرة أي كأنها أعناق الإبل.

وقوله: ﴿كَأَنَّهُ جُمَالَاتٌ صُفْرٌ﴾.

يقراء جُمَالَاتٌ وجمالاتٌ، - بضم الجيم وكسرهما - يُعْنَى أَن الشَّرَّ كَالْجَمَالِ السُّودِ، يقال للابل التي هي سود تضرب إلى الصُّفْرِ: إبل صُفْرٌ، فمن قرأ جمالات بالكسر فهو جمع جمال، كما تقول بُيُوتٌ وبيوتاتٌ وهو جمع الجمع، ومن قرأ جُمَالَاتٌ بالضم فهو جمع جمالة، وهو القُلْسُ من قلوس سفن البحر، ويقال كَالْقُلْسِ من قلوس الجسر، ويجوز أن يكون جمع جَمَلٍ وجمالٍ وجمالات، كما قيل رجال جمع رجل، وقرئت جُمَالَةٌ صُفْرٌ على جمع جمل وجمالة كما قيل حجر وحجارة، وَذَكَرَ وَذَكَارَةٌ، وقرئت جماله صُفْرٌ على ما فسرنا في جُمَالَاتٍ.

وقوله: ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ، وَلَا يُؤَدُّ لَهُمْ قِيَمَتُهُمْ﴾.

يوم القيامة له مواطن ومواقيتٌ، فهذا من المواقيت التي لا يتكلمون فيها.

وقوله: ﴿هَذَا يَوْمُ الْقَصْلِ﴾.

أي هذا يوم يفصل فيه بين أهل الجنة والنار وأهل الحق والباطل.

وقوله: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا خَبِيثَاتٍ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

هنا إضمار القول، المعنى أن المتقين في ظلال وعُيُونٍ وفواكه مِمَّا يَشْتَهُونَ يقال لهم: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾.

إذا أمرُوا بِالصَّلَاةِ لَمْ يُصَلُّوا.

وقوله: ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْتَهُ يُؤْمِنُونَ﴾.

أي فبأي حديث بعد القرآن الذي أتاهم فيه البيان وأنه مُعْجِزَةٌ وهو آية قائمة، دليلة على الإسلام مما جاء به النبي عليه السلام.

سُورَةُ النَّبَاِ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾.

أصله عن ما يتساءلون. فأدغمت النون في الميم، لأن الميم تشرك النون في الغنة في الأنف، وقد فرسنا لم حذف الألف فيما مضى من الكتاب، والمعنى عن أي شيء يتساءلون، فاللفظ لفظ الاستفهام، والمعنى تفخيم القصة كما تقول: أي شيء زيد. ثم بين فقال:

﴿عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ﴾.

قيل هو القرآن، وقيل عن البعث، وقيل عن أمر النبي ﷺ. والذي يدل عليه قوله: ﴿إِنْ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا﴾ يدل على أنهم كانوا يتساءلون عن البعث.

وقوله: ﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾.

وقرئت: كلا ستعلمون بالتاء، والذي عليه القراء: كلا سيعلمون بالياء، وهو أجود، والتاء تروى عن الحسن.

وقوله: ﴿إِنَّمَا نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا﴾.

وقرئت مهْدًا، وأكثر القراء يقرأونها مهَادًا، والمعنى واحد وتأويله إنا ذللناها لهم حتى سكنوها وساروا في مناكبها.

وقوله: ﴿وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا﴾.

خلق الذَّكَرَ وَالْأُنثَى، وقيل أزواجاً أي الواناً.

﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا﴾.

وَالسُّبَاتُ أَنْ يَنْقُطَعَ عَنِ الْحَرَكَةِ وَالرُّوحُ فِي بَدَنِهِ، أَي جَعَلْنَا نَوْمَكُمْ رَاحَةً لَكُمْ،

﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا﴾، أَي تَسْكُونُ فِيهِ وَهُوَ مُشْتَمِلٌ عَلَيْكُمْ

﴿وَيَبْنِيْنَا قَوَافِكُمْ سُبْعًا شِدَادًا﴾: أَي سَبْعَ سَمَوَاتٍ.

﴿وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا﴾.

أَي جَعَلْنَا فِيهَا الشَّمْسَ سِرَاجًا، وَتَأْوِيلُ ﴿وَهَّاجًا﴾ وَقَادًا.

﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا﴾.

الْمُعْصِرَاتِ السَّحَابُ لِأَنَّهَا تَعْصِرُ الْمَاءَ وَقِيلَ الْمُعْصِرَاتُ كَمَا يُقَالُ: قَدْ أَجَزَ الزَّرْعُ فَهُوَ مُجَزٌّ إِذَا صَارَ إِلَى أَنْ يُمْطَرُ. وَقَدْ أَغْصَرَ، وَمَعْنَى ثَجَّاجٍ صَبَابٌ.

﴿لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا﴾.

كُلُّ مَا حَصَدَ فَهُوَ حَبٌّ، وَكُلُّ مَا أَكَلْتَهُ الْمَاشِيَةُ مِنَ الْكَلَالِ فَهُوَ نَبَاتٌ.

﴿وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا﴾.

أَي وَسَائِينَ مُلْتَفَّةٍ، فَأَعْلَمَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - مَا خَلَقَ وَأَنَّهُ قَادِرٌ عَلَى

الْبَيْتِ فَقَالَ:

﴿إِنْ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا﴾.

﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ بدل من يوم الفصل، إِنْ شِئْتَ كَانَ مُفَصِّرًا لِيَوْمِ

الْفَصْلِ. وَقَدْ فُسِّرْنَا الصُّورَ فِيمَا مَضَى.

﴿فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا﴾: أَي تَأْتِي كُلُّ أُمَّةٍ مَعَ إِمَامِهِمْ.

﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾، أي تشققت كما قال عز وجل: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾^(١) ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾^(٢).

وقوله: ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا﴾. [لِلطَّاغِينَ مَأْبًا] ﴿﴾.

أي يَرْصُدُ أَهْلَ الكُفْرِ وَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ .

تكاد تميز من الغيظ، فلا يجاوزها من حقت عليه كلمة العذاب.

ومعنى «مَأْبًا» إليها يرجعون.

وقوله: ﴿لَا يَشِينُ فِيهَا أَحْقَابًا﴾.

وَلَيْشِينَ، يقال: لبث الرجل فهو لا يث، ويقال: هو لبث بمكان كذا أي صار اللبث شأنه^(٣). والاحقَاب واحدُها حَقْب، والحقْب ثمانون سنة، كل سنة اثنا عشر شهراً، وكل شهر ثلاثون يوماً، وكل يوم مقداره ألف سنة من سني الدنيا، والمعنى أنهم يلبثون أحقاباً لَا يَذْوُقُونَ فِي الْأَحْقَابِ بَرْدًا وَلَا شَرَابًا، وهم خالدون في النار أبداً كما قال عز وجل: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾.

ومعنى: ﴿لَا يَذْوُقُونَ فِيهَا بَرْدًا﴾.

قبل نوماً، وجائز أن يكون لَا يَذْوُقُونَ فِيهَا بَرْدَ رِيحٍ وَلَا ظِلٍّ وَلَا نَوْمٍ.

﴿إِلَّا حَيْمًا وَغَسَاقًا﴾.

أي لا يذوقون فيها إِلَّا حَيْمًا وهو في غاية الحرارة.

(١) أول سورة الانفطار.

(٢) أول سورة الانشقاق، وفي الأصل «فُتِحَتْ» وهو خطأ.

(٣) لبث كسمع - لازم - مصدره اللَّبَثُ بفتح اللام. وبضم، وفتح الباء يقال اللَّبَثُ، واللَّبَثُ، واللَّبَثُ، بكسر وضم اللام. وهي مصادر شاذة لأن مصدر اللازم المكسور العين يكون على فصل - مثل فزع، واسم الفاعل لا يث وأبث - كفزع - وآلته وآلته، والآلية التوقف كاللَّبَث.

وَالْغَسَّاقُ: قيل ما يَغْسِقُ من جُلُودهم، أي يسيل، وقيل: الغسق الشديد البرد.

﴿جَزَاءُ وَفَاقًا﴾.

أي جُوزُوا وفق أعمالهم.

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا﴾.

أي لا يؤمنون بالبعث وَلَا يَأْتُهُمُ يُحَاسِبُونَ، ويرجون ثواب حساب^(١).

﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا﴾.

هذا أكثر القراءة، وَقَدْ قُرِئَتْ كَذَابًا بالتخفيف، وكَذَابًا بالتشديد أكثر، وهو في مصادر فعلت أجود من فعال، قال الشاعر:

لقد طال ما رَيْتُني عن صحابي وعن جَوَّحٍ قَضَاؤُها من شفائيا^(٢)

من قضيت قضاء.، ومثل كَذَابًا - بالتخفيف قول الشاعر^(٣):

فصدقتها وكذبتها والمرء ينفعه كذابه

وقوله: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا﴾.

﴿وَكُلُّ﴾ منصوب بفعل مُضَمَّر تفسيره أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا، المعنى وأحصينا كل

شيء أحصيناه، وقوله ﴿كِتَابًا﴾ تأكيد لقوله أَحْصَيْنَاهُ لأن معنى أَحْصَيْنَاهُ وكتبناه

فيما يحصل ويثبت واحد، قال المعنى كتبناه كِتَابًا^(٤).

وقوله - جل وعز: - ﴿وَكُنَّا سَاءَ دِهَاقًا﴾.

(١) أي تقدير الآية لا يرجون ثواب حساب - فهناك مضاف محذوف.

(٢) البيت في اللسان (حج) كذب.

(٣) للأعني - اللسان (صدق).

(٤) التقدير كما ترى - والأقرب أحصيناه في كتاب، أو أوردناه.

قال أبو إسحاق: الكأس كل إناء فيه شراب فهو كأس، فإذا لم يكن فيه شراب فليس بكأس، وكذلك المائدة: ما كان عليها من الأخوة طعام فهو مائدة، ومعنى دهاقاً مليء، وجاء في التفسير أيضاً أنها صافية، قال الشاعر^(١):

يَلْذُو بِكَاسِهِ الدِّهَاقِ

وقوله: ﴿جَزَاءٌ مِنْ رَبِّكَ﴾.

منصوب بمعنى ﴿إِنْ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازٌ﴾، المعنى جازاهم بذلك جزاء، وكذلك ﴿عَطَاءٌ حِسَاباً﴾، لأن معنى أعطاهم وجزاهم واجدٌ. وحساباً معناه ما يكفيهم، أي فيه ما يشتهون. يقال: أحسبني كذا وكذا بمعنى كفاني.

وقوله: ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

قرئت بالجر على الصفة من قوله: ﴿مِنْ رَبِّكَ رَبِّ﴾ وقرئت «رَبِّ» على معنى هو رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وكذلك قرئت «الرحمن» لا يملكون منه خطاباً - بالجر والرفع. وتفسيرها تفسير رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ.

وقوله: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا﴾.

﴿الروح﴾ خلق كالإنس، وليس هو «أنس»، وقيل: الروح جبريل عليه السلام.

وقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا﴾، أي مرجعاً.

وقوله: ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾.

جاء في التفسير أنه إذا كان يوم القيامة اقتصَّ للجِئاء من القرناء والجماء

(١) اللسان (دمق).

التي لا قرن لها. ثم يجعل الله تعالى الجميع تراباً، وذلك التراب هو الفترة التي تَرَفَّقُ وجوه الكفار وتعلو وجوههم، فيتمنى الكافر أن يكون تُرَاباً. وقد قيل: إن معنى ﴿يَا لَيْتِي كُنْتُ تُرَاباً﴾. أي ليتي لم أبعث، كما قال: ﴿يَا لَيْتِي لَمْ أَوْتِ كِتَابِيَّةً﴾^(١).

(١) سورة الحاقة / ٢٥.

سُورَةُ النَّازِعَاتِ مَكَّةَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل: ﴿وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا، وَالنَّاطِقَاتِ نَشْطًا﴾.

قيل في التفسير يعنى به الملائكة تنزع روح الكافر وتنشطها فيشتد عليه أمرُ خروج نَفْسِهِ.

وقوله: ﴿وَالسَّابِقَاتِ سَبْعًا، فَالسَّابِقَاتِ سَبْعًا﴾.

أرواح المؤمنين تخرج بسهولة.

وقيل: ﴿وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا﴾ القيى، ﴿وَالنَّاطِقَاتِ نَشْطًا﴾ الأوهاق^(١)

﴿وَالسَّابِقَاتِ سَبْعًا﴾ السُّفُن، ﴿فَالسَّابِقَاتِ سَبْعًا﴾ الخيل.

﴿فَالْمَذْبُوحَاتِ آمْرًا﴾.

والعذبرات أمراً الملائكة، جبريل وميكائيل وإسرافيل وملئك الموت

فجبريل بالوحي والتنزيل وميكائيل بالقطر والنبات، وإسرافيل للصور وملئك

الموت لقبض الأرواح.

وقيل: ﴿وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا﴾: النجوم تنزع من مكان إلى مكان وكذلك

﴿وَالسَّابِقَاتِ سَبْعًا﴾ النجوم تسبح في الفلك كما قال: ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ

(١) جمع وحى. الأربعة والفريه.

يَسْبَحُونَ»^(١)، وكذلك فالسباقات سبقاً فاما المدبرات أمراً فالملائكة، وقيل ﴿فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا﴾ الملائكة تسبق الشياطين بالوحي إلى الأنبياء كل هذا جاء في التفسير والله أعلم بحقيقة ذلك.

وقوله: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ﴾، تتبعها الرادفة.

ترجف تتحرك حركة شديدة، وقيل: الراجفة النفخة الأولى التي تموت معها جميع الخلق.

وقوله: ﴿تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ﴾.

قيل النفخة الثانية التي تبعث معها الخلق، وهو كقوله [تعالى]: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾^(٢).

﴿يَوْمَ﴾ منصوب على معنى قلوب يومئذ واجفة يوم تَرْجُفُ الراجفة، ومعنى واجفة شديدة الاضطراب.

﴿أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ﴾: ذليلة.

وجواب والنزاعات - والله أعلم - محذوف، والمعنى كأنه أقسم فقال: وهذه الأشياء لتبعثن، والدليل على ذلك قوله:

﴿يَقُولُونَ إِنَّا لَنَرُدُّوْنَ فِي الْحَافِرَةِ﴾.

أي إننا نرد في الحياة بعد الموت إذا كنا عظاماً نجزة، أي نُردُّ ونبعث. ويقال: رجع فلان في حافره إذا رجع في الطريق الذي جاء فيه، وقرئت نجزة، وفتاخره أكثر في القراءة وأجود لشبه آخر الآتي بعضها ببعض، الحافرة

(١) سورة يس الآية ٤٠، وانظر سورة الانبياء ٢٢.

(٢) سورة الزمر الآية ٦٨.

وناخرة وخاسرة. وناخرة جَيِّدَةٌ أيضاً، يقال: نخر العظم يُنْخَرُ فهو نخر مثل عَفِنَ الشيءُ يَعْفَنُ فهو عَفِنٌ. وناخرة على معنى عظاماً فارغة بصير فيها من هبوب الريح كالنخير، ويجوز ناخرة كما تقول: بَلِيَ الشيء وبليت العظام فهي بَالِيَةٌ.

﴿قَالُوا بَلْكَ إِذَنْ كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ﴾.

أي هذه الكرة كرة خُسران، والمعنى أهلها خاسرون، ثم أَعْلَمَ عز وجل سهولة البعث عليه فقال:

﴿فَإِنَّمَا مِنِّي زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ، فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ﴾.

والساهرة وجه الأرض.

وقوله: ﴿بِالْوَادِي الْمَقْدُسِ طُوى﴾.

أي المبارك، وقرئت «طوى لذهب» - غير مضروقة - وطوى منوثة، وقرئت طوى بكسر الطاء. وطوى اسم الوادي الذي كلم الله عليه موسى، فمن صرفه فهو بمنزلة نُغْرٍ وَصْرِدٍ^(١) إذا سميت به مذكراً، ومن لم يصرفه فهو على ضربين أحدهما أن يكون اسم البقعة التي هي مشتملة على الوادي، كما قال: ﴿فِي الْبَقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ﴾ وقيل إنه مُنْعِ الصَّرْفِ لأنه معيول نحو عُمَرُ، فكان طوى عُدِلَ عَنْ طاءٍ كما أن عُمَرَ عُدِلَ عَنْ ضايرٍ، ومن قِيلَ طوى بالكسر فعلى معنى المقدس مرة بعد مرة، كما قال طرفة بن العبد^(٢):

أَعَادَلْ إِنْ اللُّومَ فِي غَيْرِ كُنْهِهِ - عَلَيَّ طُوى مِنْ عَيْلَتِكَ الْوَحْشِيِّ

أي إِنْ اللُّومَ الْمَكْرُورَ عَلَيَّ.

وقوله: ﴿قَارَأَهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى﴾.

(١) النفر فرائح المعاصير واحدها نفرة.

(٢) البيت لم يرد - كما في اللسان (طوى).

يعنى أنه اليد التي أخرجها تتلألا من غير سوء.

قوله عز وجل: ﴿فَتَأْخُذْهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾.

﴿نَكَالَ﴾ منصوب مصدر مؤكد لأن معنى أخذه الله نكال به نكال الآخرة والأولى أي أغرقه في الدنيا ويعذبه في الآخرة.

وجاء في التفسير أن ﴿نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ نكال قوله: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾^(١)، وقوله: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾. فنكال الله به نكال هاتين الكلمتين.

قوله: ﴿أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾.

قال بعض النحويين: «بناها» من صلة السَّمَاءِ، المعنى أم التي بناها، وقال قوم: السماء ليس بشا يوصل، ولكن المعنى أأنتم أشد خلقاً أم السماء أشد خلقاً. ثم بين كيف خلقها فقال: ﴿بَنَاهَا رَفَعَ سَكَنَهَا فَسَوَّاهَا، وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا﴾. أي أَظْلَمَ لَيْلَهَا.

﴿وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا﴾: أظهر نورها بالشمس.

وقوله: ﴿وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾.

القراءة على نصب الأرض، على معنى: ودحا الأرض بعد ذلك، وفسر هذا المفسر فقال دحاه، كما تقول: ضربت زيدا وعمرا أكبرته، وقد قرئت والأرض بعد ذلك دحاه على الرفع بالابتداء، والنصب أجود، لأنك تعطف بفعل على فعل أحسن، فيكون على معنى بناها. وفعل وفعل دحا الأرض بعد ذلك.

قوله: ﴿وَالْجِبَالُ أَرْسَاهَا﴾.

(١) سورة القصص الآية ٣٨.

تفسير نصب الجبال كتفسير نصب الأرض، وكذلك يجوز الرفع، وقد
 قرئ به في الجبال على تفسير والأرض، ومعنى أَرْسَاهَا أَثْبَتَهَا.
 وقوله: ﴿مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنفُسِكُمْ﴾.

نصب ﴿مَتَاعًا لَّكُمْ﴾ بمعنى قوله أَخْرَجَ مِنْهَا مَتَاعًا وَمَرْعَاً لِلْإِمْتَاعِ لَكُمْ،
 لأن معنى أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا أَمَعَ بِذَلِكَ.
 وقوله: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى﴾.

إذا جاءت الصيحة التي تَطْمُ كُلُّ شَيْءٍ، الصَّيْحَةُ التي يقع معها البعث
 والحساب والعقاب والعذاب والرحمة.

وقوله: ﴿فَلَمَّا مَنَّ طَعْنَى، وَأَثَرَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، فَإِنَّ الْجَبِيمِ هِيَ الْمَأْوَى﴾.

هذا جواب فإذا جاءت الطامة الكبرى، فإن الأمر كذلك، ومعنى هي
 المأوى أي هي المأوى له، وقال قوم: الألف واللام يَدْخُلُ من الهاء، المعنى
 فهي مأواه لأن الألف واللام يدل من الهاء، وهذا كما تقول للإنسان: غَضُّ
 الطرفِ بِأَحَدًا. فلا يَسِي الألف واللام بدلا من الكاف وإن كان المعنى غَضُّ
 طَرَفِكَ لأن المخاطب يعلم أنك لا تأمره بغض طرف غيره، قال الشاعر:

فغض الطرف انك من نَمِيسٍ فلا كعباً بلغت ولا كلاباً^(١)

وكذلك معنى ﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ على ذلك الضمير.

وقوله: ﴿أَيَّانَ مَرْسَاهَا﴾.

معناه متى وقوعها وقيامها، ومعنى ﴿إِلَى رَبِّكَ مَتَّاهَا﴾، أي منتهى علمها.

(١) من فصيحة جرير في هجاء الراعي وقيلته. وجاء جزء منها في شواهد اللغني ص ٢٥٨ وهذا البيت
 من الأبيات الموجهة الساترة.

وقوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا﴾.

وقرئت «منذر» بالتنوين على معنى إنما أنت في حال إنذار من يخشاها وتنذر أيضاً فيما يستقبل من يخشاها، ومُفْعِلٌ وفاعِلٌ إذا كان واحد منهما ومما كان في معناه لما يستقبل وللحال نوبته لأنه يكون بدلاً من الفعل، والفعل لا يَكُونُ إلا نكرة. وقد يجوز حذف التنوين على الاستخفاف، والمعنى معنى ثبوته يعني ثبوت التنوين، فإذا كان لما مضى فهو غير مُنَوِّينٍ البتة، تقول: أنت منذرٌ زیداً، أي أنت أنذرت زیداً.

وقوله: ﴿إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضَحَاهَا﴾.

هذه الالف والهاء عائدة على عشية، المعنى إلا عشية أو ضحاهما، أو ضحى العشيّة، فأضفت الضحى إلى العشية، والغداة والعشي والضحوة والضحى لليوم الذي يكون فيه، فإذا قلت أتيتك صباحاً ومساءً، أو مساءً وصباحاً، فالمعنى أتيتك صباحاً ومساءً يلي الصباح، وأتيتك مساءً وصباحاً يلي الميعاد.

سورة عَبَسَ مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى، أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾.

أن في موضع نصب مفعول له، المعنى لأن جاءه الأعمى.

وهذه الآيات وما بعدها إلى قوله ﴿فَأَنَّتْ عَنْهُ تِلْكَ﴾ ^(١) نزلت في جسد الله ابن أم مكتوم. كان صار إلى النبي ﷺ والنبي يدعو بعض أشراف قريش إلى الاسلام رجاء أن يسلم باسلامه غيره، فتشاغل - عليه السلام - بدعائه عن الإقبال على عبد الله بن أم مكتوم، فأمره الله ألا يتشاغل عن الإقبال على أحد من المسلمين بغيره، فقال: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى، أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى، وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزْكِي أَوْ يَذْكُرُ فَتَتَفَعَّلُ الْذِكْرَى﴾.

ويُقرأ فَتَتَفَعَّلُ الْذِكْرَى. فمن نصب فعلى جواب «لَعَلَّ» ومن رفع فعلى المطف على يَزْكِي.

وقوله: ﴿أَمَّا مَنْ اسْتَفْتَى فَأَنَّتْ لَهُ تَصَلَّى﴾.

أي أنت تقبل عليه، ويقرأ تَصَلَّى، فمن قرأ تَصَلَّى - بتخفيف الصاد - فالأصل تَتَصَلَّى، ولكن حذفت التاء الثانية لاجتماع تاءين، ومن قرأ تَصَلَّى

(١) بقرتها: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزْكِي أَوْ يَذْكُرُ فَتَتَفَعَّلُ الْذِكْرَى، أَمَّا مَنْ اسْتَفْتَى فَأَنَّتْ لَهُ تَصَلَّى وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزْكِي، وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْفَى وَهُوَ يَحْسَى فَأَنَّتْ عَنْهُ تِلْكَ﴾.

بإدغام التاء، فالمعنى أيضا تَصَدَّى، إلا أن التاء أَدغمَت في الصاد لقرب
المخرجين - مخرج التاء من الصاد.

وقوله: ﴿وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزْكِي﴾.

أي أي شيء عليك أن لا يسلم من تَدْعُوهُ إلى الإسلام.

وقوله: ﴿قَائِلٌ عَنْهُ تَلْهُي﴾ معناه تَتَشَاغَلُ، يقال: لَهَيْتُ عَنْ الشَّيْءِ
أَلْهَيْتُ عَنْهُ إِذَا تَشَاغَلْتُ عَنْهُ.

وقوله: ﴿كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ﴾.

يعنى به هذه الموعظة التي وعظ الله بها النبي عليه السلام.

﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكِّرْهُ﴾.

ذَكَّرَ لَان الموعظة والوعظ واحد، والمعنى راجع إلى حَمَلَةِ الْقُرْآنِ
المعنى فمن شاء أن يذكره ذكره. ثم أخبر جل وعز أن الكتاب في اللوح
المحفوظ عنده، فقال: ﴿فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ﴾.

وَالسَّفَرَةُ الكُتُبَةُ، يعني به الملائكة، واحدهم سَافِرٌ وَسَفَرَةٌ مثل كاتب
وكتبة، وكافر وكفرة، وَأَمَّا قِيلَ لِلْكِتَابِ سَفَرَةٌ، وَلِلْكَاتِبِ سَافِرٌ، لَان مَعْنَاهُ أَنَّهُ
يَبَيِّنُ الشَّيْءَ وَيُوضِّحُهُ، يُقَالُ أَسْفَرَ الصُّبْحُ إِذَا أَضَاءَ، وَسَفَرَتِ الْمَرْأَةُ إِذَا كَشَفَتْ
النَّقَابَ عَنْ وَجْهِهَا، وَمَنْه: سَفَرَتْ بَيْنَ الْقَوْمِ أَيِ كَشَفَتْ قَلْبَ هَذَا وَقَلْبَ هَذَا
لِاصْلَاحِ بَيْنِهِمْ.

وقوله: ﴿بِزَرَّةٍ﴾: جمع بَزَرٍ.

وقوله: ﴿قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾.

يكون على جهة لفظ التعجب، ويكون التَّعْجِبُ مِمَّا يُؤْمَرُ بِهِ الْأَقْدِمُونَ

ويكون المعنى كقوله: ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾^(١) أي اعجبوا أنتم من كُفْرِ الإنسان، ويجوز على معنى التوبيخ ولفظه لفظ الاستفهام، أي أي شيء اكفره. ثم بين من أمره ما كان ينبغي أن يعلم معه أن الله خالق، وأنه واجد فقال:

﴿مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾.

على لفظ الاستفهام، ومعناه التقرير ثم بين فقال:

﴿مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾.

المعنى فقدّره على الاستواء كما قال عز وجل: أَكْفَرْتُم بِالَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا﴾^(٢).

وقوله: ﴿ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرَهُ﴾، أي هداه السبيل إماماً شاكراً وأما كفوراً.

وقوله: ﴿ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ﴾.

معنى أقبره جعل له قبراً يوارى فيه، يقال أَقْبَرْتُ فُلَانًا، جعلت له قبراً، وقبرت فُلَانًا دفنته فأنا قَابِرُهُ، قال الشاعر:^(٣)

لَوْ أَسْنَدْتُ مَيْتًا إِلَى نَحْرِهَا عَاشَ وَلَمْ يُنْقَلْ إِلَى قَابِرِ
وقوله عز وجل: ﴿ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ﴾.

معناه بعثه، يقال: أَنشَرَ اللَّهُ الْمَوْتَى، وَنَشَرُوا، فالواحد نَاشِرٌ قال الشاعر:^(٤)

حتى يقول الناس مما رأوا . يا عجباً لِمِيتِ النَّاشِرِ

(١) سورة البقرة الآية / ١٧٥ . (٢) سورة الكهف / ٣٧ .

(٣) من قصيدة للأعشى في هجاء علقمة بن علاثة - في ديوانه ١٠٥ والطبري ٣١/٣٠ .

(٤) من القصيدة نفسها بعد البيت السابق .

وقوله: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾.

أي فليَظنر الإنسان كيف خلق الله طعامه وطعام جميع الحيوان الذي جعله الله سبياً لحياتهم.

﴿إِنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا﴾.

ويقرا ﴿إِنَّا صَبَبْنَا﴾، فمن قرأه ﴿إِنَّا﴾ فعلى الابتداء والاستئناف ومن قرأ ﴿وَأَنَّا﴾ فعلى البدل من الطعام، ويكون إنا في موضع جرّ، المعنى فليَظنر الإنسان إلى إنا صَبَبْنَا الماء صَبًّا.

﴿ثُمَّ شَفَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا﴾.

أي بالنبات.

﴿فَأَنبَتْنَا فِيهَا حَبًّا﴾، والحبُّ كل ما حُصِدَ، كالحنطة والشعير وكل ما يتغذى به من ذي حَبٍّ. والقصب الرُّطبة.

﴿وَحَدَّثْنَا زَيْتُونًا﴾.

حدائق وحدتها حديقة، وهي البساتين، والشجر الملتف، قوله ﴿زَيْتُونًا﴾ معناه مُتَكَاثِفَةٌ عِظَامٌ.

﴿وَفَأَنبَتْنَا زَيْتُونًا﴾.

الآب جميع الكلا الذي تعتلفه الماشية، وذكر الله عز وجل من آياته ما يدل على وحدانيته في إنشاء ما يغلو جميع الحيوان.

وقوله: ﴿مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنعَامِكُمْ﴾.

منصوب، مصدر مؤكد لقوله فأنبطنا فيها الأشياء التي ذكرت، لأن إنباته هذه الأشياء قد أمتع بها الخلق من الناس وجميع الحيوان.

وقوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَتِ الصَّاعَةُ﴾.

التي تكون عنها القيامة، نصخ الأسماع أي نُصِّفُهَا فلا يسمع إلا ما يدعى فيه لإحيائها. ثم فسَّر في أي وقت تجيء فقال:

﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ﴾ - إلى قوله^(١): ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ بالغين معجمة، وقد قرئت شَأْنٌ يُغْنِيهِ، أي شأن لا يهمه معه غيره وكذلك يغنيه لا يَقْلِبَ مع الاهتمام به على الاهتمام بغيره.

ثم بين أحوال المؤمنين والكافرين فوصف أحوال المؤمنين فقال:

﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ صَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ﴾.

مسفرة مضية قد علمت مالها من الفوز والنعيم.

ووصف الكفار وأهل النار فقال: ﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ، تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ﴾.

أي غبرة يعلوها سواد كالمدخان، ثم بين من أهل هذه الحال فقال: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ﴾.

(١) بقية الآية: ﴿مِنْ أَخِيهِ وَأَبِيهِ وَأُمِّهِ وَسَاحِقَةٍ مُسْتَبْشِرَةٍ﴾.

سُورَةُ التَّكْوِيْرِ مَكِّيَّة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾.

معنى ﴿كُوِّرَتْ﴾ جمع ضومها وَلُفَّتْ كما تلف العمامة، يقال: كَرَّتْ الْعِمَامَةُ عَلَى رَأْسِي أَكْوَرُهَا، وَكُوِّرَتْهَا أَكْوَرُهَا إِذَا لَفَفْتَهَا.

﴿وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ﴾.

انكدرت تهافت وتناثرت.

﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾. صارت سَرَابًا.

﴿وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ﴾.

﴿العِشَارُ﴾ النوق الحوامل التي في بطونها أولادها، والوَاحِدَةُ عُشْرَاءُ، وَإِنَّمَا قِيلَ لَهَا عِشَارٌ لِأَنَّهَا إِذَا أَتَتْ عَلَيْهَا عَشْرَةٌ أَشْهَرُ. وَهِيَ تَضَعُ إِذَا وَضَعَتْ لِتَحْمِلَ فِي سَنَةٍ - فَهِيَ عُشْرَاءُ، أَحْسَنُ مَا يَكُونُ فِي الْحَمْلِ، فَلَيْسَ يَمْطُلُهَا أَهْلُهَا إِلَّا فِي حَالِ الْقِيَامَةِ. وَخَوَّطِيَتِ الْعَرَبُ بِأَمْرِ الْعِشَارِ لِأَنَّ مَالَهَا وَعَيْشُهَا أَكْثَرُهُ مِنَ الْإِبِلِ.

﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾.

قِيلَ تَحْشُرُ الْوُحُوشُ كُلَّهَا حَتَّى الدَّبَابُ يُحْشَرُ لِلْقَصَاصِ.

﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾.

بالتشقيل، ويقرأ سُجِّرَتْ بالتخفيف. ومعنى سَجَرَتْ قيل إنه في معنى فَجَرَتْ، وقيل سُجِّرَتْ مُلِئَتْ، ومنه البحر المسجور المملوء. وقيل معنى سُجِّرَتْ جُعِلَتْ مياهاها نيراناً بها يعذب أهل النار.

﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾.

زُوجَتْ كُلُّ شَيْعَةٍ بِمَنْ شَاطِعَتْ، وقيل قُورِنَتْ بأعمالها، وقيل قُورِنَتْ الاحسام بالأرواح.

﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾.

ويقرا وإذا الموءودة سَأَلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ، والموءودة التي كانت العرب تَبِيدُهَا، كانوا إذا وَلِدَ لأَحَدِهِمْ بَنَتْ دَفَنُهَا حَيَّةً، فمعنى سؤالها بأي ذنب قتلت تَبَكَّيْتُ قَاتِلَهَا فِي الْقِيَامَةِ لِأَنَّ جَوَابَهَا قُتِلْتُ بِغَيْرِ ذَنْبٍ، ومثل هذا التبكيت قول الله تعالى: ﴿يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ﴾^(١) فإنما سؤاله وجوابه تبكيت لِمَنْ ادَّعى هذا عليه.

يقال: وَأَذْتُ أَيْدِي وَأَدَا، إذا دفنت المولود حياً، والفاعل وَائِدٌ، والفاعلة وائدة، والفاعلات وائدات، قال الفرزدق:

ومنا الذي منع الوائدات فأحيا البنات فلم توءد^(٢)

وكذلك من قرأ: سَأَلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ، سؤالها تبكيت لقاتلها.

﴿وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ﴾.

(١) سورة المائدة / ١١٦.

(٢) اللسان (وإد). والكشاف ١٨٨/٤ في الآية نفسها، وكان جد الفرزدق يفعل ذلك.

وَنَشَرْتُ. نشرت الصحف وأعطى كل إنسان كتابه يمينه أو بشماله على قدر عمله.

﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ﴾.

وترثت قُشِطَتْ بِالْقَافِ، ومعناها قُلِعَتْ كما يُقْلَعُ السَّقْفُ. يقال: كَشَطْتُ السَّقْفَ وقشطت السقف بمعنى واحد، والقاف والكاف يُبَدَلُ إحداهما من الأخرى كثيراً. وَمِثْلُ ذَلِكَ لَبِكَتُ الشَّيْءَ وَلَبِقْتَهُ إِذَا خَلَطْتَهُ.

﴿وَإِذَا الْجَبَابِيزُ سُعِرَتْ﴾.

وَسُعِرَتْ بِالتَّشْدِيدِ والتخفيف، ومعناه أُقِدَّتْ، وَكَذَلِكَ سُعِرَتْ، إِلَّا أَنَّ سُعِرَتْ أَوْقَدَتْ مرة بعد مرة.

﴿وَإِذَا الْجَنَّةُ أُرْلِفتْ﴾.

أي قريت من المتقين، وجواب هذه الأشياء قوله:

﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أُحْضِرَتْ﴾.

أي إذا كانت هذه الأشياء التي هي في يوم القيامة، علمت في ذلك الوقت كل نفس ما أُحْضِرَتْ، أي مِنْ عَمَلٍ، فَانْثَبَتْ عَلَى قَدْرِ عَمَلِهَا.

وقوله: ﴿فَلَا أَقْسَمُ بِالْخُنُوسِ الْجَوَارِي الْكُنُوسِ﴾.

الْخُنُوسُ جمع خُنُوسٍ، والجواري جمع جَارِيَةٍ، مِنْ جَرَى يَجْرِي. والخنوس جمع خائس وخائسة، وكذلك الْكُنُوسُ جمع كَانِسٍ وكانسة.

والمعنى فأقسم، و«لَا» مؤكدة.

والخنس ههنا أكثر التفسير يعني بها النجوم، لأنها تَخْنِسُ أَي تَغِيبُ لِأَنَّ مَعَنَا ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا عَسْفَسَ وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ﴾، وَمَعَنَا ﴿الْخُنُوسُ﴾. و﴿الْكُنُوسُ﴾ فِي

النبجوم أنها تطلع جارية، وكذلك تُخَسُّ، أي تغيب، وكذلك تَكْسُ تدخل في كناسها، أي تغيب في المواضع التي تغيب فيها. وقيل الخنس ههنا يعني بَقَرُ الْوَحْشِ وظباء الوحش. ومعنى خُنْسٌ جمع خَانِسٍ والظباء خُنْسٌ وَالْبَقَرُ خُنْسٌ. وَالْخُنْسُ قِصْرُ الأنفِ وتأخره عَنِ الْفَمِ، وإذا كان للبقر أو كان للظباء فمعنى الكنس أي التي تَكْسُ، أي تدخل الْكِنَاسَ وهو الْفُصْنُ من أَغْصَانِ الشَّجَرِ.

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ﴾.

يقال عَسَسَ اللَّيْلُ إِذَا أَقْبَلَ، وَعَسَسَ إِذَا أَذْبَرَ، وَالْمَعْنَيَانِ يرجعان إلى شيءٍ وَاحِدٍ، وهو ابتداء الظلام في أوله، وإدباره في آخره.

﴿وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ﴾.

إِذَا امْتَدَّ حَتَّى يَصِيرَ نَهَاراً بَيَّناً.

وجواب القسم في هذه الأشياء أعني ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِالْخُنْسِ﴾ وما بعده قوله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾.

يعنى أن القرآن نزل به جبريل عليه السلام.

﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾.

قيل إنه من قوة جبريل ﷺ أنه قَلَبَ مَدِينَةَ قَوْمِ لُوطٍ بِقَوَادِمِ جَنَاحِهِ وَهِيَ قَرْيَةُ أُورُشَلِيمَ.

﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾.

هذا أيضاً جواب القسم، المعنى فأقسم بهذه الأشياء أن القرآن نزل به جبريل عليه السلام، وأقسم بهذه الأشياء ما صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ، يعني به النبي

﴿لأنهم قالوا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾﴾^(١)، فقال: ﴿نُونٌ وَالْقَلَمُ وَمَا يَسْطُرُونَ مَا أَنتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ﴾﴾^(٢)، وقال في هذا الموضع: ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾. ﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْئِ الْمُبِينِ﴾.

قد فسرنا ذلك في سُورَةِ النَّجْمِ.

﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِظَنِينٍ﴾.

ويقرأ ﴿بِظَنِينٍ﴾ فمن قرأ بِظَنِينٍ فمعناه ما هو على الغيب بِمُتَّهِمٍ وهو الثقة فيما آداه عن الله - جل وعز -، يقال ظننت زيدا في معنى اتهمت زيدا، ومن قرأ ﴿بِظَنِينٍ﴾ فمعناه ما هو على الغيب ببخيل، أي هو ﴿يُؤَدِّي عَنِ اللَّهِ رُغْلَهُمْ﴾ كتاب الله.

﴿فَإِنَّ تَذَهُبُونَ﴾.

معناه فإي طريق تسلكون أبين من هذه الطريقة التي بينت لكم.

﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾.

أي الاستقامة واضحة لكم، فمن شاء أخذ في طريق الحق والقصد وهو الإيمان بالله عز وجل ورسوله. ثم أعلمهم أن المشيئة في التوفيق إليه، وأنهم لا يقدرون على ذلك إلا ببنشئة الله وتوقيه فقال:

﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾

ودليل ذلك أيضاً: ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾^(٣).

(٣) سورة هود ٨٨.

(٢) أول سورة القلم.

(١) سورة الحجر / ٦.

فهذا إعلَامُ أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَعْمَلُ خَيْرًا إِلَّا بِتَوْفِيقِ اللَّهِ وَلَا شَرًّا إِلَّا بِخُذْلَانِ
مِنَ اللَّهِ ، لِأَنَّ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ بِقَضَائِهِ وَقَدَرِهِ يَفْضِلُ مِنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مِنْ يَشَاءُ كَمَا
قَالَ جُلُّ وَعَزُّ^(١) ﴿إِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ .

(١) سورة الشورى . الآية ١٣ .

سورة الانفطار مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾.

أي انشقت، تشقق السماء يوم القيامة بالغمام، كما قال عز وجل:

﴿وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ﴾.

أي تساقطت ونهافت.

﴿وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ﴾، فُجِّرَ الْعَلْبُ إلى المالح.

﴿وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ﴾ يعني بَحِثِرَتْ، أي قلب ترابها وبعث الموتى الذين

فيها.

﴿عَلِمْتُ نَفْسٌ مَا قَدَّمْتُ وَأَخَّرْتُ﴾.

ما قَدَّمْتُ من عَمَلٍ أَمَرْتُ به وما أَخَّرْتُ منه فلم تعلمه، وقيل: ﴿وَأَخَّرْتُ﴾

سَنَّتْ من شَيْءٍ عُجِّلَ بها بعدها.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾.

أي ما خدعك وَوَسَّوْكَ لَكَ حتى أضمت ما وجب عليك.

وقوله: ﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَّلَكَ﴾.

أي خلقك في أحسن تقويم وتقرأ (فَعَدَّلَكَ) بالتخفيف والتشديد جميعاً.

وقوله: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾.

يجوز أن يكون ما صِلَةٌ مُؤَكِّدَةٌ، ويكون المعنى في أي صورة شاء

رَكَّبَكَ. إما طويلاً وإما قصيراً، إما مستحسناً وإما غير ذلك، ويجوز أن يكون

ما في معنى الشرط والجزاء، فيكون المعنى في أي صورة ما شاء أن يربكك فيها ركبك.

وقوله: ﴿كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾.

أي بل تكذبون بأنكم تبشون وتدانون، أي تجازون بأعمالكم، ثم أعلمهم - عز وجل - أن أعمالهم محفوظة فقال:

﴿يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ فيكتبونه عليهم.

وقوله: ﴿يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الَّذِينَ﴾ يوم الجزاء وهو يوم القيامة.

وقوله: ﴿وَمَا أَفْرَأَكَ مَا يَوْمُ الَّذِينَ﴾، ثُمَّ مَا أَفْرَأَكَ مَا يَوْمُ الَّذِينَ.

فكرر ذكر اليوم تعظيماً لشأنه.

وقوله: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا﴾.

وقرئت «يوم» لا يملك نفس، فمن قرأ بالرفع فعلى أن اليوم صفة لقوله ﴿يَوْمُ الَّذِينَ﴾ ويجوز أن يكون رفعاً بإضمار هو، فيكون المعنى هو لا تملك لنفس شياً، ويجوز أن يكون في موضع رفع وهو مبني على الفتح لإضافته إلى قوله «لا تملك» لأن «ماء» أضيف إلى غير المتمكن قد ينشأ على الفتح وإن كان في موضع رفع أو جر كما قال الشاعر^(١):

لم يمنع الشرب غير أن نطقت حماسة في غُصُونِ ذات أوقال
فأضاف غير إلى أن نطقت فبناه على الفتح، وجائز أن يكون نصبه على معنى هذه الأشياء المذكورة، يكون يوم لا تملك نفس لنفس شياً.

(١) أبو قيس بن رفاعه، والأوقال جمع وُقُل - بوزن جبل - هي الحجارة وما يبقى من جذوع الشجر بعد قطعه، يصف ناقته بدقة الحس، والحنين إلى وطنها - وأبو قيس علمري بن جشم - جاهلي أوسي، كان رئيس الأوس يوم بفلح، وهو والد عقبة بن أبي قيس الذي أسلم يوم القادسية - انظر ابن عيش ٨/٣، وشواهد الكشف، والخزائن شواهد، ٢٣٦، ٢٩٦ والأغاني ١٥١/١٥ سلس.

سورة المطففين مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾.

﴿وَيْلٌ﴾ رفع بالابتداء والخبر قوله للمطففين، ولو كان في غير القرآن لجاز «وَيْلًا» للمطففين، على معنى جعل الله لهم وَيْلاً، والرفع أجود في القراءة لأن المعنى قد ثبت لهم هذا، والويل كلمة تقال لكل من هو في عذاب وهلكة، والمطففون الذين ينقصون المكيال والميزان وإنما قيل للفاعل من هذا مطفف، لأنه لا يكاد يسرق في المكيال والميزان، إلا الشيء الحقيق الطفيف، وإنما أُخِذَ من حَلَفَ الشيء وهو جانبه، وقد فُسِّرَ أمره في السورة فقال: ﴿الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾، المعنى إذا اكتالوا من الناس استوفوا عليهم الكيل وكذلك إذا أترنوا استوفوا الوزن، ولم يذكر «إذا أترنوا» لأن الكيل والوزن بهما الشراء والبيع فيما يكال ويوزن.

﴿وَإِذَا كَالُوا لَهُمْ أَوْزَنُوا لَهُمْ يَخْسِرُونَ﴾.

أي إذا كالوا لهم أو وزنوا لهم يخسرون، أي ينقصون في الكيل والوزن، ويجوز في اللغة يَخْسِرُونَ، يقال: أَخْسَرْتُ الميزان وخسرته، ولا أعلم أحداً قرأ في هذا الموضع يَخْسِرُونَ، ومن تأول معنى «كَالُوا لَهُمْ» كالوا لهم لم يجز أن يقف على كالوا حتى يصلها بـ «هُمْ»، فيقول «كَالُوا لَهُمْ». ومن

الناس من يجعل «هم» تأكيداً لما في كالوا، فيجوز أن تقف فتقول: وإذا كالوا، والاختيار أن تكون «هم» في موضع نصب، بمعنى كالوا لهم. ولو كانت على معنى كالوا، ثم جاءت «هم» تأكيداً، لكان في المصحف ألف مثبتة قبل «هم».

وقوله عز وجل: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾، ليوم عظيم.

يعنى يوم القيامة، أي إنهم لو ظنوا أنهم يبعثون ما نقصوا في الكيل والوزن.

وقوله: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

﴿يَوْمَ﴾ منصوب بقوله ﴿مَبْعُوثُونَ﴾.

المعنى ألا يظنون أنهم يبعثون يوم القيامة، ولو قرئت «يَوْمَ» تقوم الناس بكسر يوم لكان جيداً على معنى ليوم يقوم الناس، ولو قرئت بالرفع لكان جيداً يوم يقوم الناس، على معنى ذلك يوم يقوم الناس، ولا يجوز القراءة إلا بما قرأ به القراء «يوم يقوم الناس» - بالنصب - لأن القراءة سنة، ولا يجوز أن تخالف بما يجوز في العربية.

وقوله: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سَيِّئِينَ﴾.

«كَلَّا» ردع وتنبيه. المعنى ليس الأمر على ما هم عليه، فليتردعوا عن ذلك وقوله: ﴿فِي سَيِّئِينَ﴾ زعم أهل اللغة أن سَيِّئِينَ فِعْلٌ مِنَ السَّيَّئِ، المعنى كتابهم في حس، جعل ذلك دلالة على حساسة منزلتهم، وقيل ﴿فِي سَيِّئِينَ﴾ في حساب، وفي سَيِّئِينَ في حجر من الأرض السابقة.

وقوله: ﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا سَيِّئِينَ﴾.

أي ليس ذلك مما كنت تعلمه أنت ولا قومك، ثم فسر فقال:

﴿كِتَابٌ مَرْفُومٌ﴾، أي مكتوب.

وقوله عز وجل: ﴿إِذَا تَتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾.

أساطير أباطيل، واحدها اسطورة مثل أحذوتة وأحاديث.
وقوله: ﴿كَلَّا﴾ تفسيرها تفسير التي قبلها.

﴿بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ بإدغام اللام في الراء وتفخيم الألف. وقد قرئت بل ران - بإسالة الألف والراء إلى الكسر، وقرئت بل ران بإظهار اللام والإدغام، والإدغام أجود لقرب اللام من الراء، ولغلبة الراء على اللام. وإظهار اللام جائز إلا أن اللام من كلمة، والراء من كلمة أخرى. وران بمعنى غطى عَلَى قُلُوبِهِمْ، يقال: ران على قلبه الذنب يرين رَيْنًا إذا غشي على قلبه، ويقال غان على قلبه يغين غَيْنًا. والغين كالغيم الرقيق، والرّين كالصدا يغشى على القلب.

وقوله جل ثناؤه: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾.

وفي هذه الآية دليل على أن الله يرى في الآخرة، لولا ذلك لما كان في هذه الآية فائدة، ولا خسست منزلة الكفار بأنهم يحجبون عن الله عز وجل. وقال تعالى في المؤمنين: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾، فاعلم الله عز وجل أن المؤمنين ينظرون إلى الله، وأن الكفار يُحْجَبُونَ عَنْهُ.
﴿ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُو الْجَحِيمِ﴾.

ثم بعد حجبتهم عن الله يدخلون النار ولا يخرجون عنها خالدين فيها.

﴿ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾.

أي كُنتُمْ تكذبون بالبعث والجنة والنار. ثم أعلم - عز وجل - أين محل كتاب الأبرار ومالهم من النعيم فرفع كتابهم على قدر مراتبهم كما سفل وخس كتاب الفجار فقال: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيْنَ﴾.
أي أعلى الأمكنة.

﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا عَلَيَّ﴾.

وإعراب هذا الاسم كإعراب الجمع لأنه على لفظ الجمع، كما تقول هذه قَيْسَرُونَ، ورأيت قَيْسَرِينَ، وقال بعض النحويين: هذا جمع لما لا يَحْدُ وَاحِدَهُ، نحو ثَلَاثُونَ وَأَرْبَعُونَ، فثلاثون كان لفظه جمع ثلاثٍ. وكذلك قول الشاعر: (١)

قَدْ شَرِبْتَ الْأَذْهِيْدِيْنََا قُلَيْصَاتٍ وَأُبَيْكِرِيْنَا

يعني ان الابل قَدْ شَرِبَتْ الْأَجْمَعَ الذُّهْدَاةَ، والذهداة حاشية الابل كان قليصات وأبيكرين، وذهيدمين جميع ليس واحده محدوداً معلوم العَدَدِ، والقول الأول قول أكثر النحويين وأبَيَّنَّهَا.

وقوله: ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ﴾.

الأرائك واحدها أَرِيْكَةٌ، وهي الأيْرَةُ في الحجال.

وقوله: ﴿يُسْقَوْنَ مِنْ رَجِيْقٍ مَخْتُومٍ﴾.

الرجيق الشراب الذي لَا غِشَّ فِيهِ، قَالَ حَسَنُ (٢):

يُسْقَوْنَ مِنْ وَرْدِ الْبَرِيصِ عَلَيْهِمْ بَرْدًا يُصَفَّقُ بِالرَّجِيْقِ السُّلْسِلِ

ومعنى «مختوم»: في انقطاعه خاصة - ثم بَيَّنَّ فَقَالَ:

﴿خِتَامُهُ مِسْكٌ﴾.

وقرئت خَاتَمَهُ مِسْكٌ بفتح التاء، وَقُرِئَتْ خَاتِمُهُ مِسْكٌ، والمعنى أَنَّهُمْ إِذَا

(١) جاء هذا الرجل في اللسان (بكنسرحهيه) إِلَّا الذَّهْيْدِيْنََا. وهو ما استشهد به الأزهري على أن بكراً تجمع على أبكر، وصغر أبكر كاعتز - على أبكر ثم جمع جمعاً سالماً مذكراً، والذهيدية جمع ذهدهاء وهي صفار الابل - جمعها بالياء والنون. والدمحمان الكبير من الابل.

(٢) من قصائده في مدح الغساسنة - والبريص ثمر، ويصفق بمعنى تخلط، والسلسل العذب - والقصيدة في ديوان حسن، ويروي البيت يَرْدِي، ويروى ثمر أيضاً.

شربوا هذا الرحيق فنبي ما في الكأس وانقطع الشرب، انختم ذلك بطعم المسك ورائحته.

﴿وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ . عَيْنًا﴾.

تأتيهم من علو عيناً تنسم عليهم من الغرف، فعيناً في هذا القول منصوبةً مفعولة، كما قال: ﴿أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ يَتِيمًا﴾.

ويجوز أن يكون «عيناً» منصوبة بقوله يَقُولُ عَيْنًا، أي مِنْ عَيْنٍ، ويجوز أن يكون عيناً منصوباً على الحال، ويكون «تَسْنِيمٍ» معرفة و«عيناً» نكرة.

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ . وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ﴾.

هؤلاء جماعة من كفار قريش كان يمرُّ بهم من قُدِّم إسلامه مع النبي ﷺ . علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وغيره - رحمهم الله فيعبرونهم بالاسلام على وجه السخري منهم.

﴿وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ﴾.

معجبين بما هم فيه يتفكهون بذكرهم.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ﴾.

أي ما أرسل هؤلاء القوم على أصحاب النبي ﷺ يحفظون عليهم أعمالهم.

﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ . يعني يوم القيامة.

﴿هَلْ يُؤْذِبُ الْكُفَّارَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾.

أي هل تجوزوا بسخريتهم بالمؤمنين في الدنيا، وبقرا هُتُوب، بإدغام اللام في التاء.

سورة الانشقاق مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾.

تنشق يوم القيامة بالغيام، وجواب «إذا» يدل عليه: ﴿فَمَلَأِيهِ﴾ المعنى إذا كان يوم القيامة لقي الإنسان عمله.

ومعنى: ﴿أَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ﴾.

أي سمعت، يقال: أذنت للشيء أذن إذا سمعت قال الشاعر:

صُمُّ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا ذَكَرْتُ بِهِ وَإِنْ ذُكِرْتُ بِسُوءٍ عَنْدهُمْ أَذْنُوا^(١)
أي سمعوا.

ومعنى ﴿وَحَقَّتْ﴾ أي حق لها أَنْ تَفْعَلَ.

﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ﴾: أزيلت عَنْ هَيْئَتِهَا وَبَدَلَتْ.

﴿وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ﴾: أَلْقَتْ مَا فِيهَا مِنَ الْمَوْتَى وَالْكُنُوزِ.

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا﴾ [فَمَلَأِيهِ].

جاء في التفسير إنك عامِلٌ لربك عملاً فملاقيه، وجاء أيضاً: سَاعٍ إِلَىٰ

(١) لقعب بن أم صاحب. وهي كنية أمه وأبوه اسمه ضمرة. وانظر شواهد المغني ٣٢٦، وفي مشاهد الانصاف ١٢٦ واللسان (أذن) - وهي أبيات ثلاثة.

ان يسمعوا روية طاروا بها فرحاً مني وما سمعوا من صالح دفنوا
صم...

جَهْلًا عَلَىٰ وَجْهِنَا عَنْ غَوْثِهِم لبست الخلتان الجهل والجبن

رَبِّكَ سَعِيًّا فَمُحْلَايِهِ . والكسح في اللغة السَّعْيُ والدُّؤُوب في العَمَلِ في باب الدنيا وباب الآخرة، قال تميم بن مقبل: (١)

وما الدهر الا تارتان فمئهما أموت، وأخرى ابتغي العيش أكسح
أي وتارة أسعى في طلب العيش وأذاب، وقيل ﴿فمُحْلَايِهِ﴾ فمُحْلَايَ رَبِّكَ،
وقيل فَمُحْلَايَ عَمَلِكَ.

وقوله: ﴿فَسَوْفَ يَحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا، وَيَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾.

وَوَيْتَنَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ ذَلِكَ الْعَرَضُ عَلَى اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - وَأَنَّهُ مَنْ
نَوَقَشَ الْحَسَابَ عَذِّبَ، وَوَيْتَنَا أَيضًا أَنَّهُ مَنْ نَوَقَشَ الْحَسَابَ هَلَكَ.

وقوله: ﴿فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبُورًا﴾.

أي يقول: يا ويلاه، يا ثُبُوراه، وهذا يقوله من وقع في هلكة أي من
أوتي كتابه وراء ظهره، ودليل ذلك عَلَى أَنَّهُ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ قوله: ﴿وَيُصَلِّي
سَعِيرًا﴾.

وقرئت «وَيُصَلِّي سَعِيرًا»، أي يكثر عذابه.

وقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾: يعني في الدنيا.

فأما ﴿وَيَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾ فمن صفة المؤمن، وينقلب إلى أهله في
الجنان التي أَعَدَّهَا اللَّهُ لَأُولِيائِهِ.

وقوله: ﴿إِنَّهُ ظَنَّ أَن لَّنْ يَحُورَ﴾.

(١) شاعر مخضرم عاش ١٢٠ سنة، كان يكي أهل الجاهلية، وهاجي النجاشي الشاعر فاستعدي
عليه عمر، وبعد البيت:

وكلتاهما قد خط لي في صحنيني فلا العيش أهدى لي ولا الموت أرواح
يريد أن الدهر ذو حالتين، أحدهما يموت بهما، والأخرى يود العيش فيها لكنه شاق عسير وكلتا
الحالتين مسطوره في اللوح المحفوظ، انظر: الخزانة ١/١١٣، زهر الأدب ١/١٢٨ - ١٣٦،
٤١، ٤٢.

هذه صفة الكافر ظن أن لن يحور بأن لن يبعث، ومعنى يحور - في اللغة - أن يرجع إلى الله عز وجل.

﴿بلى إن ربه كان به بصيراً﴾.

قبل أن يخلقه، عالماً بأن مرجعه إليه - عز وجل -.

قوله: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِالشَّقِيِّ﴾: معناه فأقسم وقد فسرنا ذلك.

والشَّقُّ الحمرة التي ترى في الأفق في المغرب بعد سقوط الشمس، وقيل الشفق النهار.

﴿وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ﴾: معنى وَسَقَ جَمَعَ وَغَمَّ، قال الشاعر^(١).

مُسْتَوْسَقَاتٍ لَوْ يَجِدُنَّ سَائِقًا

﴿وَالْقَمَرَ إِذَا اتَّسَقَ﴾.

اجتمع واستوى ليلة ثلاث عشرة وأربعة عشرة.

﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبِقٍ﴾.

أي حالاً بعد حال حتى يصير إلى الله عز وجل، من إحياء وإقامة ويبعث، وقرئت: ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبِقٍ﴾، أي لتركن يا محمد طبقاً عن طبق من أطباق السماء.

وقوله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ﴾.

(١) هو المعجّاج والبيت في الطبري ٦٦/٣٠، والقرطبي ٢٧٥/١٩، وروايته بلو وجدن سائقاء وفي مشاهد الانصاف ٨٦:

ان لنا فلاحاً حقائقاً مستوسقات أو يجدن سائقا
الحقائق جمع حقة وهي التي استحقت طروقة الفحل أو استخفت الحمل عليها ومستوسقات
متحملات أو مجتمعات، ودأوه بمعنى الى - أي واقفت الى أن يجدن من يوقهن. —

أي بما يحملون في قلوبهم، يقال: أُوعِيتُ المتاعَ في الوعاء، ووعيتُ العلمَ.

وقوله: ﴿فَبَيَّرَهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾.

المعنى اجعل بدل البشارة للمؤمنين بالجنة والرحمة والرضوان، للكفار العذاب الأليم.

﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾.

لا يمن عليهم، قال أهل اللغة: غير ممنون غير مقطوع، يقال منيت الجبل إذا قطعته.

سورة البروج مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾.

جواب القسم: ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾. وقيل ﴿ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ ذات الكواكب وقيل ذات القصور لقصور في السماء. ﴿وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ﴾: يوم القيامة.

﴿وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ﴾.

شاهد يوم الجمعة، ومشهود يوم عرفة، وقيل: وشاهد يعني به النبي ﷺ، ومشهود يوم القيامة، كما قال تعالى: ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَّهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾^(١).

وقوله عز وجل: ﴿قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ﴾.

الأخدود شق في الأرض، ويجمع أخاديد، وقيل أصحاب الأخدود قوم كانوا يعبُدون صنما، وكان معهم قوم يكمون إيمانهم، يعبدون الله عز وجل. ويوحده، فعلموا بهم فخذلوا لهم أخدوداً وصلأوه ناراً، وقذفوا بهم في تلك النار فتحموها ولم يتردوا عن دينهم ثبوتاً على الإسلام، وبقينا أنهم يصيرون إلى الجنة. فجاء في التفسير أن آخِرَ من ألقى منهم امرأة معها صبي رضيع، فلما رأت النار صعدت بوجهها وأعرضت، فقال لها الصبي: يا أمته قفي ولا

(١) سورة هود / ١٠٥.

تتأقفي؁ وقيل إنه قال لها: ما هي إلا غميضة؁ فصبّرت فألقيت في النار.

وكان النبي ﷺ إذا ذكر أصحاب الأخدود تعود من جهد البلاء.

فاعلم الله - عز وجل - قصة قوم بلغت بصيرتهم حقيقة إيمانهم إلى أن صبروا على أن يحرقوا بالنار في الله عز وجل.

﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَن يُؤْمِنُوا بِاللّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾.

أي ما أنكروا عليهم ذنباً إلا إيمانهم؁ ثم أعلم - عز وجل - ما أعد لأولئك الذين أحرقوا المؤمنين فقال:

﴿إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾.

أي أحرقوا المؤمنين والمؤمنات؁ يقال قنت الشيء؁ أحرقته؁ والفتين حجارة سود كأنها محرقة.

﴿فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمُ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾.

فالمعنى والله أعلم فلهم عذاب جهنم بكفرهم؁ ولههم عذاب الحريق بما أحرقوا المؤمنين والمؤمنات.

قوله عز وجل: ﴿إِنَّهُ هُوَ يَلْدِي وَيُعِيدُ﴾.

أي يلد الخلق ثم يعيده بعد بلاء.

﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ﴾؁ أي المحب أوليائه.

﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾؁ ويقرأ المجيد. ومعنى المجيد الكريم. فمن جر

المجيد فمن صفة العرش؁ ومن رفع فمن صفة ذو.

وقوله عز وجل: ﴿يُرْعَوْنَ وَيُؤْمَدُونَ﴾.

﴿فرعون وثمود﴾ في موضع جريدًا من الجنود، المعنى هل أذاك حديث
فرعون وثمود.

وقوله: ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾.

أي لا يعجزه منهم أحد. قدرته مُشْتَمِلَةٌ عليهم.

﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾.

ويقرأ قرآن مجيد، والقراءة قرآن مجيد. من نعت قرآن، ومن قرأ قرآن
مجيد، فالمعنى هو قرآن رب مجيد.

وقوله: ﴿فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾.

القرآن في اللوح وهو أم الكتاب عند الله، وقرئت مَحْفُوظٌ، من نعت
قرآن، المعنى بل هو قرآن مجيد محفوظ في لوح.

سورة الطارق مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله: ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾ .

جواب القسم: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ ، والطارق النجم، والنجم
يعنى به النجوم، وإنما قيل للنجم طارق لأنه طلوعه بالليل، وكل ما أتى ليلاً
فهو طارق، لأن الليل يسكن فيه، ومن هذا قيل: اطرق فلان إذا أمسك عن
الكلام وسكن.

و﴿الثَّاقِبُ﴾ المضيء، يقال ثقب يثقب ثقباً إذا أضاء، ويقال للمؤيد:
أنقب نارك أي أضئها.

وقوله: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ .

معناه لعلها حافظ، و«ما» لغو، وقرئت «لَمَّا» عليها حافظ - بالتشديد،
والمعنى معنى «إِلَّا»، استعملت «لَمَّا» في موضع «إِلَّا» في موضعين أحدهما
هذا، والآخر في باب القسم، يقال: سَأَلْتُكَ لَمَّا فَعَلْتَ بمعنى الافعلت.

وقوله عز وجل: ﴿مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ﴾ .

معناه من فوق، ومذهب سيويه وأصحابه أن معناه النسب إلى الاندفاق،
المعنى من ماء ذي اندفاق.

وقوله: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ .

التراثب جاء في التفسير أنها أربعة أضلاع من يمنة الصدر وأربَعُ أضلاع من يسرة الصدر، وجاء في التفسير أن التراثب اليدان والرجلان والعينان، وقال أهل اللغة أجمعون: التراثب موضع القلادة من الصدر، وأنشدوا لامرئ القيس: (١)

مهفهفة بيضاء غير مفاضة تراثبها مصقولة كالسجنجل
وقوله: ﴿إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ﴾.

جاء في التفسير: على رجع الماء إلى الإحليل لَقَادِرٌ، وجاء أيضاً على رجعه إلى الصلب، وجاء أيضاً على رجعه على بعث الانسان، وهذا يشهد له قوله: ﴿يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ﴾.

أي إنه قادر على بعثه يوم القيامة.

وقوله: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ . وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ﴾.

﴿ذات الرجع﴾ ذات المطر لأنه يجيء ويرجع ويتكرر، قال أبو عبيدة: الرجع الماء، وأنشد بيت المنخل الهذلي: (٢)

أَبْيَضُ كَالرَّجْعِ وَسُوبُ إِذَا مَا نَاخَ فِي مُحْتَفَلٍ يَخْتَلِي
قال يصف السيف، يقول: هو أبيض كالماء.

(١) البيت الأصلي والثلاثون من معلقته انظر ص ١٨ شرح الزوذي ط صحيح. يقول إنها لطيفة الحصر - ضمرة البطن - غير مفاضة - غير مسترخية اللحم. ولا مترهلة - والتراثب جمع ترية، موضع القلادة من الصدر، والسجنجل: المروة. معربة.

(٢) يصف سهماً وليس سيفاً، وقال شارحه: الرجع التقدير فيه فلا المطر والمحتفل معظم الشيء ومحتفل الوادي معظمه، وناخ وساخ بمعنى واحد. أي غاب، ورسوب الذي يغوص ويقضم مكانه لعمقه، ويختلي يقطع. أي هو سهم أبيض ماض يعمق في رميته.
انظر ديوان المهلهلين ص ١٢ ج ٢ والطبري ٨١/٣٠.

﴿وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصُّدُوعِ﴾ ، أي تصدع بالنبات .

﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ﴾ .

جواب القسم يعنى به القرآن ، يفصل بين الحق والباطل .

﴿وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ﴾ : مَا هُوَ بِاللَّعِبِ .

﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾ .

يعني به الكفار، أنهم يخاتلون النبي عليه السلام ، ويظهرون ما هم
خلافه .

﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ : كيد الله لهم استدراجهم من حيث لا يعلمون .

وقوله عز وجل : ﴿أَمِئْتُهُمْ رُؤُودًا﴾ أي امهلهم قليلاً .

سُورَةُ الْأَعْلَى مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ أي تَزِدْ رَبَّكَ عن السُّوءِ وقل: سبحان ربي الأعلى.

﴿الَّذِي خَلَقَ فَسْوَى﴾، خلق الإنسان مستوياً، أشهد على نفسه بأنه ربه، وخلق على الفطرة.

وقوله: ﴿وَالَّذِي قَلَّبَ فَهْدَى﴾.

هداه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً، وقال بعض النحويين: فَهْدَى وَأَضَلُّ ولكن حذفت وأضل لأن في الكلام دليلاً عليه، قال عز وجل: ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾.

﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى﴾.

﴿أَحْوَى﴾ في موضع نصب حال من ﴿المرعى﴾ المعنى الذي أخرج المرعى أَحْوَى أي أخرجه أَثْقَرُ يضرب إلى الحوَّة، والحوَّة السَّوَادُ. ﴿فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى﴾، جَفَّفَهُ حتى صيره هشيماً جافاً كالغثاء الذي تراه فوق ماء السيل،

قوله: ﴿سُنْفِرَتِكَ فَلَا تَنْسَى﴾، إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ.

اعلم الله عز وجل أنه سيجعل للنبي ﷺ آيةً يَتَّبِعُ له بها الْفَضْلِيَّةُ بأن

جبريل عليه السلام ينزل عليه بالوحي وهو أُمِّي لا يكتب كتاباً ولا يقرؤه،
ويقرئ أصحابه ولا ينسى شيئاً من ذلك ولا يكرر عليه الشيء، قال الله عز
وجل: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾.

فأما ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾، فقليل إلا ما شاء الله ثم يذكره بعد، وقيل إلا ما
شاء الله أن يؤخره من القرآن.

﴿وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى﴾: المعنى يتجنب الذكرى الأشقى.

وقوله: ﴿ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾.

لا يموت موتاً يستريح به من العذاب، ولا يحيا حياة يجد معها روح
الحياة.

وقوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾. أي قد صادف البقاء الدائم والفوز
بالنعيم، ومعنى تَزَكَّى تكثر بتقوى الله، ومعنى الزاكي النامي الكثير.

وقوله عز وجل: ﴿بَلْ تُوَثِّرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾.

وقرئت بل يؤثرون الحياة الدنيا بالياء، والأجود التاء، لأنها رويت عن
أبي بن كعب: بل أنتم تؤثرون الحياة الدنيا.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾.

يعني من قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ إلى هذا الموضع، وقيل بل
السورة كلها.

سورة الغاشية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾.

قيل إن الغاشية القيامة لأنها تغشى الخلق، وقيل الغاشية النار لأنها تغشى وجوه الكفار.

﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ﴾.

﴿خَاشِعَةٌ﴾ خبر وجوه، ومعنى خاشعة ذليلة.

﴿تُضَلَّى نَارًا خَامِيَةً﴾، ويقراء تُضَلَّى.

وقوله ﴿تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ أَثِيمَةٍ﴾ أي متناهية في شدة الحر: كقوله: ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ﴾^(١).

﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾: يعني لأهل النار، والضريع الشبرق، وهو جنس من الشوك، إذا كان رطباً فهو شبرق، فإذا يبس فهو الضريع، قال كفار قریش: إن الضريع لتسمن عليه إبلنا، فقال الله - عز وجل - ﴿لَا يُشْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ﴾.

ومعنى ﴿هَلْ أَتَاكَ﴾ أي هذا لم يكن من علمك ولا من علم قومك، وكذلك

(١) سورة الرحمن الآية ٤٤.

لأفانصيص التي أخبر بها النبي ﷺ . قال الله - عز وجل - : ﴿مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا
أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ .

وَمَعْنَى ﴿عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ﴾ : قيل إنها عاملة ناصبة في الدنيا لغير ما يَقْرُبُ إلى
الله تعالى ، وقيل إنهم الرهبان ومن أشبههم ، وقيل عاملة ناصبة في النار ،
فوصف مقاساتها العذاب .

وقوله في صفة أهل الجنة : ﴿لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِأَغْيَةٍ﴾ ، وقرئت لَا تَسْمَعُ فِيهَا
لأَغْيَةٍ ، وقرئت لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِأَغْيَةٍ ، أي لَا تسمع فيها أئمة . ويجوز أن يكون
لَا تسمع فيها كلمة تلغى ، أي تسقط ، لَا يتكلم أهل الجنة إلا بالحكمة ،
وحمد الله على ما رَزَقَهُمْ من نعيمه الدائم .
وقوله : ﴿وَأَكْوَابُ مَوْضُوعَةٌ﴾ .

الأكواب آنية شبيهة بالآباريق لا عرى لها .

﴿وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ﴾ : واحدتها نمرقة .

﴿وَزُرَّابِيُّ مَبْثُوثَةٌ﴾ : الزرابيُّ البسط ، واحدتها زربية .

وقوله : ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ .

نبههم الله على عظيم من خلقه قَدْ ذُلِّلَ للصَّغِيرِ بقوده ويستجده وينهضه ،
ويحمل عليه الثقل من الحمل وهو بارك فينهض بثقل حمله ، وليس ذلك في
شيء من الحوامل غيره ، فأراهم عظيمًا من خلقه ليدلهم بذلك على توحيده .

﴿وَأَلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ﴾ يعني بغير عمد .

﴿وَأَلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ﴾ .

﴿نُصِبَتْ﴾ : مرسة مثبتة لا تزول .

﴿وَأَلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾ أي دُحِيتَ وَيُسَاطَ.

﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ : هذا قبل أن يؤمر النبي ﷺ بالحرب .

﴿أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِمُسَيْطِرٍ﴾ أي بِمَسْلُطٍ .

﴿إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ فَيَعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ﴾ .

أي عذاب جهنم .

﴿إِنْ إِلَيْنَا إِيَابُهُمْ﴾ وقرئت إِيَابُهُمْ ، بالتخفيف والثقل ، ومعنى إِيَابُهُمْ رجوعهم ، ومعنى إِيَابُهُمْ على مصدر آيَبَ إِيَاباً ، على معنى قَبِلَ فِيمَالاً ، من آب يُوْبُ والاصل إِيوَابا ، فادغمت الياء في الواو ، وانقلبت الواو إلى الياء لأنها سبقت بسكون .

سورة الفجر مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْغِرْصَادِ﴾،

الفجر انفجار الصبح من الليل، وجواب القسم ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْغِرْصَادِ﴾
﴿وَلَيَالٍ عَشْرٍ﴾ ليالي عشر ذي الحجة .
﴿وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ﴾.

قرئت والوتر بفتح الواو، والوتر يوم النحر، والوتر يوم عرفة وقيل الشفع
والوتر الاعداد، والاعداد كلها شفع ووتر. وقيل: الوتر الله عز وجل، الواحد،
والشفع جميع الخلق، خَلِقُوا اَزْوَاجًا.

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ﴾: إِذَا مَضَى . سَرَى يَسْرِي، كما قال - عز وجل -: ﴿وَاللَّيْلِ
إِذَا أَذْبَرِ﴾، ويشرحذف الياء لأنها رأس آية، وقد قرئت والليل إِذَا يَسْرِي يائيات
الياء، واتباع المصحف وحذف الياء أحب إليّ لأن القراءة بذلك أكثر،
ودووس الای قواصل تحذف معها الياءات وتدل عليه الكسرات.

وقوله عز وجل: ﴿هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ﴾.

أي لذي عقل وَلَبَّ، ومعنى القسم تأكيد ما يذكّر وتصحيحه بأن يُقَسِّم
عليه.

وقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ قَعَلْ رَبُّكَ بِعَادِ إِرَمَ﴾.

قيل هما عادان عاد الأولى وهي إرم، وعاد الأخيرة، وقيل إرم أبو عاد، وهو عاد بن إرم، وقيل إرم اسم لبَنَتَيْهِم التي كانوا فيها. وإرم لم تنصرف لأنها جعلت اسماً للقبيلة، فلذلك فتحت وهي في موضع جر.

وقوله: ﴿ذَاتِ الْعِمَادِ﴾.

أي ذات الطُول، يقال رجل معمد إذا كان طويلاً، وقيل ﴿ذات العماد﴾ ذات البناء الطويل الرفيع.

وقوله: ﴿وَتُمُودَ الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ﴾.

جاءوا قطعوا، كما قال عز وجل - ﴿وَنَنحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ﴾^(١).

﴿وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ﴾.

فِرْعَوْن لم ينصرف لأنه أعجمي، وقيل ذِي الْأَوْتَاد، لأنه كان له أربع أساطين، إذا عاقب الإنسان ربط منه كل قائمة إلى اسطوانة من تلك الأساطين. ومعناه ألم تر كيف أهلك ربك هذه الأمم التي كذبت رُسُلَهَا.

وكيف جعل عقوبتها أن جعل سوطه الذي ضربهم به العذاب فقال:

﴿فَنُصَبِّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ﴾.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبَالِرْصَادِ﴾. أي يرصد من كفر به وعبد غيره بالعذاب.

وقوله عز وجل: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي

أَكْرَمَنِي﴾.

والمعنى إذا ما اختبره ربّه وأوسع عليه فيقول رَبِّي أَكْرَمَنِي.

(١) سورة الشعراء / ١٤٩.

﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ﴾، أي جعل رزقه مقدرًا.

﴿فَيَقُولُ رَبِّي أَكْفَانٌ، كَلَّا﴾.

أي ليس الأمر كما يظن الإنسان، وهذا يعني به الكافر الذي لا يؤمن بالبعث، وإنما الكرامة عنده والهوان بكثرة الحظ في الدنيا، وَصِفَةُ الْمُؤْمِنِ أَنَّ الْإِكْرَامَ عنده توفيق الله إياه أي ما يؤديه إلى حِطِّ الآخرة.

﴿كَلَّا بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ، وَلَا تَحْضُرُونَ﴾ - وَيَقْرَأُ ﴿نَحَاسُونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ﴾.

وكانوا يأكلون أموال اليتامى إسرافًا وَيَذَارَأُ فقال:

﴿وَيَأْكُلُونَ الثَّرَاتِ أَخْلًا لَّمَّا﴾.

أي تراث اليتامى ﴿لَمَّا﴾ يُلْمُونَ بِجَمِيعِهِ.

وقوله: ﴿وَتَجِبُونَ الْمَالَ حَبَاجًا﴾.

أي كثيرًا، والتراث أصله الوراث من وَرِثْتُ، ولكن التاء تبدل من الواو إذا كَانَتِ الواو مضمومةً، نحو تراث وأصله وَرَاثٌ ونحو تجاه وأصله وجاه من وَاجَهْتُ.

وقوله: ﴿كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًا﴾.

إذا زلزلت فَدَكَّ بعضها بعضًا.

﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾^(١)، والمعنى والملائكة كما قال جل ثناؤه: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾^(٢).

(١) الملك اسم جنس.

(٢) سورة البقرة الآية ٢١٠.

وقوله: ﴿وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾.

كما قال: ﴿وَبَرَزَتْ الْجحيمُ لِلْعَاقِبِينَ﴾، وقيل في التفسير جيء بهنهم تقياداً
بألف زمام كل زمام في أيدي سبعين ألف ملك.

﴿يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ﴾ يَوْمَئِذٍ يُظْهِرُ الْإِنْسَانُ التَّوْبَةَ.

﴿وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى﴾ أي ومن أين له الذكرى، أي التوبة.

﴿يَقُولُ يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي﴾، أي لدار الآخرة التي لَا مَوْتَ فِيهَا.

﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا﴾ المعنى لَا يُعَذِّبُ عَذَابَ هَذَا الْكَافِرِ
وعذاب هذا الصنف مِنَ الْكَافِرِ أَحَدًا.

﴿وَلَا يُؤْتِي وَثَاقَهُ أَحَدٌ﴾.

ومن قرأ لَا يُعَذِّبُ، وهو أكثر القراءة، فالمعنى لَا يَنْتَوِي يوم القيامة
عذاب الله أَحَدًا^(١)، الملك يومئذٍ لَهُ وَخْدَهُ - جل وعز، وقيل لَا يعذب عَذَابَهُ
أَحَدًا، أي عذاب الله أَحَدًا، فعلى هذا لَا يُعَذِّبُ أَحَدًا فِي الدُّنْيَا عَذَابَ اللَّهِ فِي
الْآخِرَةِ.

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي﴾.

«أي» تَوَنَّتْ إِذَا دُعِيتْ بِهَا مُوْتِنًا وَتَذَكَّرُ، تقول: يَا أَيُّهَا الْمَرْأَةُ، وَإِنْ شِئْتَ
يَا أَيُّهَا الْمَرْأَةُ، فَمَنْ ذَكَرَهُ فَلَان «أَيَّا» مُبَهَمَةٌ وَمَنْ أَنْتَ فَلَانْهَا مَعِ إِيْهَايْهَا قَدْ لَزِمَهَا
الْإِعْرَابُ وَالْإِضَافَةُ، وَزَعَمَ سَيُوبَةُ أَنَّ بَعْضَ الْعَرَبِ يَقُولُ كُلُّنَهُنَّ فِي كُلُّهُنَّ.

والمطمئنة التي اطمأنت بالايمان وأخبت إلى ربها.

﴿ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً﴾.

(١) العذاب الذي يعذبه الله الكافرين.

أَصْلُ مَرْضِيٍّ مَرْضُوءٌ أَي رَاضِيَةٌ بِمَا أَنَاها، قَدْ رُجِيَتْ وَرُكِبَتْ.

﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾، في جملة عبادي المصطفين، وقرئت فادْخُلِي في عِبَادِي.

﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾.

فعلى هذه القراءة - والله أعلم - ادْخُلِي إلى صاحبك الذي ^(١) خَرَجَتْ مِنْهُ فَادْخُلِي فِيهِ، . والأكثر في القراءة والتفسير: فادْخُلِي في عبادي وادْخُلِي جَنَّتِي.

(١) في الأصل التي.

سُورَةُ الْبَلَدِ مَكَّةَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل: ﴿لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾.

يعنى بالبلد ههنا مكة، والمعنى أقسم بهذا البلد، وولاء أدخلت تأكيداً كما قال عز وجل: ﴿كَذَلِكَ يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾، وقرئت لأَقْسِمُ بهذا البلد. تكون اللام لام القسم والتوكيد، وهذه القراءة قليلة، وهي في العربية بعيدة لأن لام القسم لا تدخل على الفعل المستقبل إلاّ معه النون، تقول لأضربن زيداً، ولا يجوز لأضربُ تريد الحال، وزعم سيبويه والخليل أن هذه اللام تدخل مع أن فاستغنى بها في باب إن، تقول إني لأحبك.

ومعنى: ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا﴾.

أَحِلَّتْ مَكَّةَ لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَاعَةَ مِنَ النَّهَارِ، وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلَهُ وَلَا لِأَحَدٍ بَعْدَهُ، وَمَعْنَى أَحِلَّتْ لَهُ أَجِلٌ لَهُ صَيُّلُهَا وَإِنْ يَخْتَلِي خِلَالَهَا وَإِنْ يَعْصِدُ شَجَرَهَا.

يقال: رَجُلٌ حِلٌّ وَخِلَالٌ وَمَحِلٌّ، وَكَذَلِكَ رَجُلٌ جَرَامٌ وَحَرَمٌ وَمُحَرَّمٌ.

وقوله: ﴿وَوَالِدٌ وَمَا وَلَدٌ﴾.

جاء في التفسير أن معناه آدم وولده، وجاء معناه أيضاً كل والد وكل مولود.

وقوله: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾.

هذا جواب القسم، المعنى أقسم بهذه الأشياء لقد خلقنا الإنسان في كبد، أي يكابد أمره في الدنيا والآخرة، وقيل: في كبد أي خلق متصباً يمشي على رجلَيْه وسائر الأشياء والحيوان غير متصب، وقيل في كبد خلق الإنسان في بطن أمه ورأسه قبل راسها، فإذا أرادت الولادة انقلب الرأس إلى أسفل.

وقوله: ﴿أَنْ لَّنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ﴾.

هذا جاء في التفسير أنه رجل كان شديداً جديداً، وكان يسطر له الأديم المكاظي فيكرم عليه فيهد فلا يخرج من تحت رجله إلا قطعاً من شدته، وكان يقال له كلدة فقيل: أيحسب لشدته أن لن يقدر عليه أحد وأنه لا يبعث، وقيل أن لن يقدر عليه الله عز وجل لأنه كان لا يؤمن بالبعث.

﴿يَسْأَلُ أَهْلَكَ مَا لَأُبَدَا﴾.

وقرئت أهلك ما لأبداً، ويُقرأ أبداً. ومعنى «أبداً» كثير بمعنى قد أبداً يتعفن، وفعل للكره، يقال: رجل حطم إذا كان كثير الحطم، ومن قرأ أبداً فهو جمع لأبداً.

﴿أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾.

أي أيحسب أن لم يحص عليه ما أنفق، وفي الكلام دليل على أنه ادعى أنه أنفق كثيراً لم ينفعه.

وقوله جل وعز: ﴿أَلَمْ نَجْعَلْ لَّعَيْنَيْنِ، وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾.

أي ألم نفعل به ما يستندل به على أن الله قادر على أن يعينه وأن يحصى عليه ما يعمله.

﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾.

الطريقين الواضحين، النجد المرتفع من الأرض، فالمعنى ألم نمرقه
طريق الخير وطريق الشر؟ كيان الطريقين العاليتين.
وقوله: ﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾.

المعنى فلم يقتحم العقبة كما قال: ﴿فَلَا صَدَّقَ وَلَا صَلَّى﴾، ولم يذكر ولا،
إلا مرة واحدة، ولعلما يتكلم العرب في مثل هذا المكان إلا بلا مرتين أو أكثر،
لا تكاد تقول: لا حَيْتِي تريد ما حَيْتِي، فإن قلت: لا حَيْتِي ولا زُرْتِي
صَلَح.

والمعنى في ﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ موجود أن ولا، ثانية كأنها في الكلام
لأن قوله: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ تدل على معنى فلا اقتحم العقبة ولا
آمن.

وقرئت: ﴿فَكَ رَقَبَةٍ، أو إطعاماً في يومٍ ذي مَسْغِيَةٍ﴾، وقرئت فَكَ رَقَبَةٍ، أو
أطعم في يومٍ ذي مَسْغِيَةٍ، وكلاهما جائز، فمن قال فَكَ رَقَبَةٍ فالمعنى اقتحام
العقبة فك رقبة أو إطعام، ومن قرأ فَكَ رَقَبَةٍ فهو محمول على المعنى،
والمسغبة المجاعة.

وقوله: ﴿يَتَّبِعُكَ مَا مَقَرَّتْكَ﴾.

معناه ذا قرابة، تقول زيد ذو قرابي، وذو مقربي، وزيد قرابي قبيح لأن
القرابة المصدر قال الشاعر: (١)

(١) قيل هو ابن ليد العلوي، وقيل هو الحرث بن جبلة، وقيل عبيد بن شربة (كمطية الجهمي،
قال: مروت يقوم يذفنون ميتاً لهم، فلما انتهت إليهم اغرورقت عيناها فتمثلت:
فاستقدر الله خيراً وأرضين به فينأ السر إذ تجري مياهير
وبينا المرء في الأحياء مغتبط إذ صار في الرمس تعفوه الأعاصير
يكيي القريب عليه فقال له رجل: أتعرف من يقول هذا، إن قتله هو الذي دفناه، وأنت
القريب تكيي عليه، وهذا الذي خرج من قبره لمس الناس به رحماً وأسروهم بموته. =

يبكي الغريب عليه ليس يعرفه . . . وفوق قرابته في الحي مرور
وقوله: ﴿ذَا مَثَرَةٌ﴾.

يعنى أنه من فقره قد لصق بالتراب.

وقوله: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾.

معناه إذا فعل ذلك وكان عقدة الايمان ثم أقام على إيمانه.

﴿وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾.

أي على طاعة الله، والصبر عن الدخول في معاصيه، ثم كان مع ذلك
من الذين يتواصون ﴿بِالْمَرْحَةِ﴾، أولئك أصحاب اليمن على أنفسهم أي كانوا
ميامين على أنفسهم غير مشاتيم.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾.

أي هم المشاتيم على أنفسهم، نعوذ بالله من النار.

وقوله: ﴿عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ﴾.

ويقراً بغير همز، ومعناه مطبقة، يقال آصَدْتُ الْبَابَ وأوصدته إذا أطبقته.

== انظر الإصابة ت ٦٣٩٥، وشواهد المفني ١١٨، ٢٤٥ ط بيروت، وأخبار النحويين البصريين ت
خفاجة ص ٢٤.

سورة الشمس مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾.

هذا قسم وجوابه: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾، ومعناه لقد أفلح من زكاه، وحذف لأن الكلام طال قصار طوله عوضاً منها. ومعنى ﴿وَضُحَاهَا﴾ وضيئها، وقيل ضحاها النهار، وقرأ الأعمش وأصحابه ضحاها وتلاها وطحاها بالفتح، وقرأوا باقي السورة بالكسر. وقرأ الكسائي السورة كلها بالإمالة، وقرأها أبو عمرو بن العلاء بين اللفظين.

وهذا الذي يسميه الناس الكسر ليس بكسر صحيح، يسميه الخليل وأبو عمرو الإمالة، وإنما كسر من هذه الحروف ما كان منها من ذوات الياء ليذلوها على أن الشيء من ذوات الياء. ومن فتح ضحاها وتلاها وطحاها فلأنه من ذوات الواو، ومن كسر فلأن ذوات الواو كلها إذا رد الشيء إلى ما لم يسم فاعله انتقل إلى الياء، تقول قد بُليّ ودُجيّ وطُجيّ.

وقوله: ﴿وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَاها﴾.

معناه حين تلاها، وقيل حين إستدار فكان يتلو الشمس في الضياء والنور.

وقوله: ﴿وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّاهَا﴾.

قالوا معناه إذا جَلِيَّ الظلمة، وإن لم يكن في الكلام ذكر الظلمة فالمعنى يدل عليها كما تقول: أصبحت باردة، تريد أصبحت عِدَاتنا باردة وقيل: والنهار إذا جَلَّأها إذا بين الشمس لأنها تبين إذا انبسط النهار. وقوله: ﴿وَالسَّيَاءَ وَمَا بَنَاهَا﴾.

معناه والسماء وبنائها، وكذلك ﴿وَالْأَرْضَ وَمَا طَحَاهَا﴾ معناه والأرض وطحوها،

وكذلك: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾.

وقيل معنى «ماء» هنا معنى «مَنْ» المعنى والسماء والذي بناها، ويحكي عن أهل الحجاز «سَبَّحَانَ مَا سَبَّحْتَ لَهُ» أي سبحان الذي سبحت، وَمَنْ سَبَّحْتَ لَهُ. فاقسم الله - عز وجل - بهذه الأشياء العظام من خلقه لأنها تدل على أنه واحد والذي ليس كمثله شيء.

وقوله عز وجل: ﴿قَالَتْمَهَا فُجُورًا وَنَقَرًا﴾.

قيل علمها طريق الفجور وطريق الهدى. والكلام على أن ألهمها التقوى، وفَقَّها للتقوى، وَأَلَّهْمَهَا فُجُورًا خذلها، والله أعلم.

وقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾.

أي قد أفلحت نفس زكَّأها الله.

﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾.

خابت نفس دَسَّأها الله، ومعنى «دَسَّأها» جعلها قليلة خَيِّسَةً، والاصل دَسَّسَهَا، ولكن الحروف إذا اجتمعت من لفظ واحد أبدل من أحدها ياء، قال الشاعر:

تَقْضِي الْبَازِي إِذَا الْبَازِي كَرَّ^(١)

(١) تقدم

قالوا معناه تقضض .

وقيل : قد أفلح مَنْ رُحِيَ نَفْسُهُ بالعمل الصالح .

وقوله : ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا﴾ .

أي بطغيانها، وأصل «طَغَوَاهَا» طَغِيَهَا وَقَمَلَى إِذَا كَانَتْ مِنْ ذَوَاتِ الْبَيَاءِ أَبْدَلَتْ فِي الْأَسْمِ وَأَوَّافُ لِيُفْصَلَ بَيْنَ الْأَسْمِ وَالصِّفَةِ، تقول: هي التَّغْوَى، وإنما هي مِنْ أَبْقَتْ، وهي التَّغْوَى وإنما هي من يَفْتَت، وقالوا: امرأةٌ خَزْيَاءٌ لَأَنهَا صَفَةٌ .

وقوله تعالى: ﴿فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا﴾ .

﴿ناقة﴾ مَنْصُوبٌ عَلَى مَعْنَى ذَرَوْا نَاقَةَ اللَّهِ، كما قال سبحانه : ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أََرْضِ اللَّهِ﴾، أي ذروا سقياها، وكان للناقة يَوْمٌ وَلَهُمْ يَوْمٌ فِي الشَّرْبِ .

﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ أي فلم يوقنوا أنهم يُعَذِّبُونَ حين قال لهم فلا تمسوها بسوء فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ .

﴿فَمَعَرُوهَا . فَذَمَّتْ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾ .

معناه ذَمَّتْ عَلَيْهِمْ أَطْبَقَ عَلَيْهِمُ الْعَذَابُ، يقال: ذَمَمْتُ عَلَى الشَّيْءِ إِذَا أَطْبَقَتْ عَلَيْهِ، وكذلك ذَمَمْتُ عَلَيْهِ الْفَرَّزَ وما أشبهه، وكذلك ناقةٌ مَذْمُومَةٌ، أي قد أَبْسَهَا الشَّحْمَ، فإذا كررت الاطباق قُلْتُ ذَمَمْتُ عَلَيْهِ .

وقوله: ﴿وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾ .

أكثر ما جاء في التفسير لا يخاف الله تعالى تبعه ما أنزل بِهِمْ، وقيل لا يخاف رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ عُقْبَاهَا .

وقيل إذا انبعث أشقاها وهو لا يخاف عقباها .

سُورَةُ اللَّيْلِ وَاللَّيْلِ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى﴾.

هذا قسم جوابه ﴿إِنْ سَأَلْتُمْ لَسَنُتِي﴾، أي إن سألني المؤمن والكافر لمختلف بينهما بعدد، ومعنى إذا يَغْشَى الليل الأرض توارى الأفق وجميع ما بين السماء والأرض، والنهار إذا تَجَلَّى إذا بان وظهر.

﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾.

كما فسرناها في قوله: ﴿وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا﴾^(١).

وقوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى﴾.

في التفسير أنها نزلت في أبي بكر الصديق - رَحِمَهُ اللَّهُ - وكان اشترى جماعة كان يعذبهم المشركون ليرتدوا عن الإسلام فيهم بلال فوصفه الله - عز وجل - على أنه أعطى تقوى، وصدق بالحسنى، لأنه يجازى عليه، وقيل صدق لأنه يخلف عليه لقوله: وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه.

وقال: ﴿فَسَيُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى﴾.

أي للأمر السهل الذي لا يقدر عليه أحد إلا المؤمن.

وقوله: ﴿وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى فَسَيُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى﴾.

(١) سورة الشمس الآية ٥.

نزلت في رجل أكره ذكوره، وهي جامعة لكل من يبخل وكُذِّبَ لَان الله جل وعز يجازيه أو يخلف عليه .

﴿فَتَسِيرُ اللَّعْنَى﴾، العذاب والامر العسير.

﴿وَمَا يَنْفِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى﴾، قيل إذا مات وقيل إذا تردى في النار.

﴿إِنْ عَلَيْنَا لَلْهُدَى﴾.

أي إن علينا أن نبين طريق الهدى من طريق الضلال.

وقوله عز وجل: ﴿فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى، لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى، الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾.

﴿تَلَظَّى﴾ معناه توهج وتوقد، وهذه الآية هي التي مِنْ أَجْلِهَا قال اهل الارجاع بالارجاء، فزعموا أنه لا يدخل النار إلا كافر لقوله: ﴿لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾، وليس كما ظنوا، هذه نَارٌ مَوْصُوفَةٌ بعينها لا يصلح هذه النار إلا الاشقى الذي كَذَّبَ وَتَوَلَّى، ولأهل النار منازل فمنها قوله: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾. والله عز وجل كل ما وَعَدَ عليه بجنس من العذاب فَجَائِزٌ أَنْ يُعَذِّبَ بِهِ، وقال عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ فلو كان كل من لم يشرك بالله لا يعذب، لم يكن في قوله تعالى: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾. فائدة، وكان يغفر ما دون ذلك.

وقوله: ﴿وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى، الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى﴾.

أي يطلب أن يكون عند الله زاكياً، لا يطلب بذلك رياء، ولا سمعة، ونزلت في أبي بكر - رضي الله عنه - .

﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى﴾.

أي لم يفعل ذلك مجازاة لِيَدِ أُسْدِيَّتٍ إِلَيْهِ.

﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى﴾:

أي إلا طلب ثوابه.

وقوله: ﴿وَلَسَوْفَ يَرْضَى﴾:

أي سوف يدخل الجنة كما قال: ﴿وارجعني إلى ربك راضية مرضية﴾^(١)
فأدخلني في عبادي وأدخلني جنتي ﴿٢٩﴾.

(١) سورة الفجر. الآية ٢٩ - ٣٠.

سورة الضحى مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: ﴿وَالضُّحَىٰ وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَا﴾ .

هذا قسم وجوابه مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَا، والضحى النهار، وقيل ساعة من ساعات النهار، وقوله إذا سجا معناه إذا سكن، قال الشاعر^(١):
يا حَبِذَا القمراء والليل الساج وطرق مثل مُلَاءِ النَّسَاج
ومعنى: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ .

أي لم يقطع الوحي عنك وَلَا أَبْقَضَكَ، وذلك أنه تأخر الوحي عن رسول الله ﷺ خمسة عشر يوماً، فقال ناس من الناس: إن محمداً قد ودعه صاحبه وقلاه، فأنزل الله عز وجل - ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ المعنى ما فلاك، كما قال: ﴿والذاكرين الله كثيراً والذاكرات﴾ المعنى والذاكراته.

وقوله: ﴿أَلَمْ يَجْعَلْ يَتِيمًا قَلَوَى﴾ .

وكأن النبي عليه السلام يكفله عمه أبو طالب .

وقوله: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهْتَى﴾ .

معناه - والله أعلم - أنه لم يكن يلدري القرآن ولا الشرائع فهده الله

(١) البيت في اللسان (سجى) ومجاز أي عينة ٣٠٢/٢ والطبري ١٢٧/٣١ - ولم يذكر قتالة.

إلى القرآن وشرائع الاسلام، ودليل ذلك قوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾^(١) وقال قوم: كان على أمير قومه أربعين سنة.

وقوله: ﴿فَأَمَّا النَّبِيُّ فَلَا تَفْهَرْ﴾، أي لا تفهره على ماله.

﴿وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَرْ﴾.

أي لا تنهره، إما أعطيته، وإما رددته ردًّا لئلا.

﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾.

أي بلغ ما أرسلت به وحديث بالنبوة التي آتاك الله وهي أجل النعم.

(١) سورة الشورى / ٥٢.

سورة الشرح مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾، أي شرحناه للإسلام.

﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ﴾.

شأي وضعنا عنك إثمك أن غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر.

﴿أَلَسْئِي أَتَقَضَّ ظَهْرَكَ. وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾.

جعل ذكر رسول الله ﷺ مقروناً بذكر توحيد الله في الأذان وفي كثير مما يذكر الله جل وعز، يقول فيه: أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله.

وقوله: ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾.

فذكر العسر مع الألف واللام ثم ثنى ذكره، فصار المعنى إن مع العسر يُسر، وقال النبي عليه السلام: لا يغلب عسر يُسرين، وقيل: لو دخل العسر جحراً لدخل اليسر عليه، وذلك أن أصحاب النبي ﷺ كانوا في ضيق شديد، فأعلمهم الله أنهم سيُيسرون وإن سيقطع عليهم. وأبدلهم بالعسر اليسر.

وقوله: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾.

أي اجعل عينك إلى الله وحده.

سورة والتين مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله: ﴿وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ﴾ .

قيل التين دمشق والزيتون بيت المقدس، وقيل: التين جبل عليه دمشق، والزيتون جبل عليه بيت المقدس، وقيل والتين والزيتون جَبَلَانِ، وقيل التين والزيتون هذا التين الذي نعرفه، وهذا الزيتون الذي نعرفه .

و﴿طُورِ سِينِينَ﴾ جبل، وقرأ بعضهم و﴿طُورِ سِينَاءَ﴾، وهذا القول - والله أعلم - أشبه لقوله: ﴿وَشَجَرَةَ تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سِينَاءَ تُنَبِّئُ بِالذَّهْنِ﴾^(١) .

﴿وَهَٰؤُلَاءِ الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾، يعني مكة .

﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾، أي في أحسن صورة .

﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ .

إلى أَرْدَلِ الْعُمُر، وقيل إلى الضلال كما قال عز وجل: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، وهو - والله أعلم - أَنَّ خلق الخلق على الفطرة فمن كفر وضل فهو المردود إلى أسفل السافلين .

(١) سورة المؤمنون / ٢٠ .

﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، أي إِلَّا مَوْلَاءَ قَلَمٍ يَرْفَعُوا إِلَىٰ أَسْفَلِ

سَافِلِينَ.

وقوله: ﴿فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾.

أي لَا يَمُنُّ عَلَيْهِمْ، وقيل غير ممتون غير مقطوع، وجواب القسم في

قوله: ﴿وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ﴾ قوله: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾.

سورة العلق مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: ﴿إِنِّرَأَيْسُم رِبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾.

جاء في التفسير أن أول آية نزلت من القرآن ﴿إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾.

وقوله: ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾. أي الذي علم الكتابة.

وقوله: ﴿كَأَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ﴾. أن رآه استغنى.

هذه نزلت في أبي جهل بن هشام، وكذلك: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى﴾.

لأن أبا جهل قال: إن رأيت محمداً يصلي توطأت عنقه.

وقوله: ﴿كَأَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ﴾.

أي لنجرن ناصيته إلى النار، يقال: سَفَعْتُ بالشئ إذا انْبَضْتُ عليه وجذبتَه جذباً شديداً.

وقوله: ﴿نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ﴾.

وتأويله ناصية صاجها كاذب خاطئ، كما يقال فلان نهارة صائم وليله

قائم، المعنى هو صائم في نهارة وقائم في ليله.

﴿فَلْيَذْخُرْ نَاصِيَةً﴾.

معناه فليدع أهل ناديه، وهم أهل مجلسه، وَكَانُوا عَشِيرَتَهُ أَي فليستنصر

بهم.

﴿سَدُّ الزَّيَّاتَةِ﴾

الزبانية الغلاظ الشداد، وَاجِدْهُمْ زِينَةً، وهم ههنا الملائكة، قال الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ﴾^(١)، وَهُمْ الزَّيَّاتَةُ.

﴿كَلَّا﴾ أَي ليس الأمر على ما عليه أبو جهل.

﴿لَا تَطْعَمُهُ وَأَسْجُدُ وَاقْتَرِبُ﴾.

أَي وتقرب إلى ربك بالطاعة.

(١) سورة التحريم / ٦.

سُورَةُ الْقَدْرِ

مدنية وقيل الصحيح مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾.

الهاء ضمير القرآن ولم يجر له ذكر في أول السورة ولكنه جرى ذكره فيما قبلها، وهو قوله: ﴿حَمَّ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبَازَكَةٍ﴾، وهي ليلة القدر، ومعنى ليلة القدر ليلة الحكم قال الله تعالى: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾.

نزل القرآن كله إلى السماء الدنيا في ليلة القدر، ثم نزل به جبريل عليه السلام على النبي ﷺ في عشرين سنة. وقوله خير من ألف شهر. وقوله: ﴿خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾. من ألف شهر ليس فيه ليلة القدر.

وقوله: ﴿تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا يُلَاقِ زَيْبُهُمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾. تنزل الملائكة بما يقضي الله عز وجل في ليلة القدر للسنة إلى أن تأتي ليلة القدر، وقُرئت من كُلِّ أَمْرٍ، وهذه القراءة تخالف المصحف، إلا أنها قد رويت عن ابن عباس.

وقوله: ﴿سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾.

أي لا داء فيها، ولا يستطيع الشيطان أن يصنع فيها شيئاً، والروح
جبريل عليه السلام.

وقرئت مَطْلَعُ الْفَجْرِ، وَمَطْلَعُ الْفَجْرِ - بفتح اللام والكسر - فمن فتح فهو
المصدر بمعنى الطلع. تقول: طلع الفجر طلوعاً وَمَطْلَعاً، ومن قال مَطْلَعُ فهو
اسم لوقت الطلوع وكذلك لمكان الطلوع، الاسم مَطْلَعُ بكسر اللام.

سُورَةُ الْقِيَمَةِ

مَدَنِيَّةٌ وَقِيلَ الصَّحِيحُ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُتَنَبِّئِينَ﴾.

﴿المشركين﴾ في موضع جر عطف على أهل الكتاب، المعنى لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب ومن المشركين.
وقوله: ﴿مُتَنَبِّئِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾.

أي لم يكونوا منفيين من كفرهم، ومعنى متنبئين متهمين عن كفرهم،
وقوله: ﴿رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو﴾.

يرتفع على ضربين أحدهما على البَدَلِ مِنَ الْبَيِّنَةِ، المعنى حتى يأتيهم رسول من الله، والضرب الثاني على تفسير البيئنة، والبيئنة
﴿رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً﴾.

أي مطهرة من الأدناس والباطل، قال الله عز وجل: ﴿فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ، مُرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ﴾ (١).
وقوله: ﴿فِيهَا كُتِبَ قِيَمَةٌ﴾.

(١) سورة عبس الآية ١٣ - ١٤.

أي كتب غير ذات عوج مستقيمة تُبَيِّنُ الحقَّ من الباطل على الاستواء والبرهان .

قوله: ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ﴾ .

أي ما تفرقوا في ملكهم وكفرهم بالنبي عليه السلام إلا من بعد ان تبينوا أنه الذي وعدوا به في التوراة والانجيل .

﴿وَمَا أَمَرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ .

أي يعبدونه مُوحِّدين له لا يعبدون معه غيره ﴿حنفاء﴾ على دين إبراهيم ودين محمد عليه السلام .

﴿وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ﴾ .

أي يؤمنوا مع التوحيد بالنبي ﷺ ويقوموا شرائعه .

﴿وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ﴾ .

أي وذلك دين الأمة القِيَمَةِ بالحق فيكون ذلك دين المِلَّةِ المستقيمة .

وقوله: ﴿أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾ .

القراءة البرية بترك الهمزة، وقد قرأ نافع البرية بالهمز، والقراء غيره مجمعون على ترك الهمز، كما أجمعوا في النبي، والأصل البريئة، إلا أن الهمزة خففت لكثرة الاستعمال. يقولون: هذا خير البرية وشر البرية وما في البرية مثله، واشتقاقه من برا الله الخلق. وقال بعضهم: جائز أن يكون اشتقاقها من البرى وهو التراب، ولو كان كذلك لما قرأوا البرية بالهمز، والكلام برا الله الخلق يروهم، ولم يحك أحد براهم يبرهم، فيكون اشتقاقه من البرى وهو التراب^(١).

وقوله: ﴿جَنَّاتِ عَدْنٍ﴾: أي جنات إقامة .

(١) لم يقرأ أحد براهم حتى يمكن أن يكون مشتقاً من البرى .

سورة الزلزلة مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا﴾.

إذا حركت حركة شديدة، والقراءة زَلَزَلَهَا بكسر الزاي، ويجوز في الكلام زَلَزَالَهَا، وقرئت زَلَزَالَهَا، وليس في الكلام فَعْلَال بفتح الفاء إلا في المضاعف نحو الزلزال والصلصال. والاختيار كسر الزاي، والفتح جائز.

﴿وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾.

أخرجت كُنُوزَهَا ومَوَاتِهَا.

﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَالَهَا﴾.

هذا قول الكافر لأنه لم يكن يؤمن بالبعث، فقال: مَالَهَا، أي لاي شيء زلزالها.

﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾.

﴿يَوْمَئِذٍ﴾ منصوب بقوله: ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾، وأخرجت، في ذلك اليوم ومعنى ﴿تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾، تخبره بما عَمِلَ عليها.

﴿يَوْمَئِذٍ يَصُدُّ النَّاسُ أَلْسِنَاتُهُمْ لِمَا وَعَمَلُهُمْ﴾.

أي يَصُدُّونَ متفرقين منهم من عمل صالحاً ومنهم من عمل شراً

والقراءة ﴿لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ﴾ وَيُرَوَّى لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ، ولا أعلم أحداً قرا بها، ولا يجوز أن يقرأ بما يجوز في العربية إذا لم يقرأ به من أخذت عنه القراءة.

ومعنى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ تأويله أن الله جل وعز قد أحصى أعمال العباد من خير، وكل يرى عمله، فمن أحب الله أن يفر له غفر له، ومن أحب أن يجازيه جزاءه، وقيل من يعمل مثقال ذرة خيراً يره في الدنيا، وكذلك شراً يره في الدنيا. والله أعلم.

سُورَةُ الْعَادِيَاتِ مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا﴾.

يعنى بالعاديات ههنا الخيل، وهذا قسم جوابه: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾.
وقوله: ﴿ضَبْحًا﴾.

معناه والعاديات تضبح ضبحاً، وضبحها صوت أجوافها إذا عدت.
فالمُوريات قَدْحاً.

إذا عدت الخيل بالليل وأصابت حوافرها الحجارة انقذح منها النيران.
﴿فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا﴾.

يعنى الخيل. وجاء في التفسير أنها سريّة كانت لرسول الله ﷺ إلى
كندة.

﴿فَأَثَرُنَّ بِحَنْقَةٍ﴾.

النفع الغبار، فقال «به» ولم يتقدم ذكر المكان، ولكن في الكلام دليل
عليه، المعنى فاثرون بمكان عدوها نقماً أي غباراً.

﴿فَوْسَطْنَ بِهْ جَمْعًا﴾.

القراءة ﴿فَوْسَطْنَ﴾ أي فتوسطن المكان، ولو قال فَوْسَطْنَ بِهْ جمعاً لجازت، إلا أنني
لا أعلم أحداً قرأ بها.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾.

معناه لكفور، يعني بذلك الكافر.

﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾.

معنى ﴿لَشَدِيدٌ﴾ لبخيل، أي وإنه من أجل حب المال لبخيل، قال طرفة:

أرى الموت يعتام الكرام ويصطفى عقيلة مال الفاحش المتشدد^(١)

وقوله: ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ مَا فِي الْقُبُورِ﴾.

بعث وبعث بمعنى وَاِجِدَ، والمعنى أفلا يعلم إذا بعث الموتى.

وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾.

اللَّهُ عز وجل خبير بهم في ذلك اليوم وفي غيره، ولكن المعنى إن الله يجازيهم على كفرهم في ذلك اليوم، وليس يجازيهم إلا بعلمهم أعمالهم، ومثله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾^(٢) فمعناه أولئك الذين لا يترك مجازاتهم.

(١) البيت الرابع والستون من معلقته انظر شرح الزوزني ص ٦٣ (ط صحيح). ويعتام: يختار، والعقيلة الكرية، والفاحش البخيل، ولتشدد يمكن أن يكون بمعنى البخيل كما ذكر فيفيد المبالغة، ويمكن أن يكون بمعنى المبالغ في البخل وهو أقرب ويمكن أن تكون الآية. وأنه لكثير الحب لجمع المال.

(٢) سورة النساء ٦٣/.

سورة القارعة مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿الْقَارِعَةُ وَمَا الْقَارِعَةُ﴾.

القارعة والواقعة والحاقة من صفات ساعة القيامة، والقارعة التي تفرع بالأهوال. وقد فسرنا إعراب ﴿الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ﴾ ومثلها ﴿الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ﴾.

وقوله: ﴿يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾.

﴿يَوْمَ﴾ منصوب على الظرف، المعنى يكون يوم يكون الناس كالفراش المبعوث، والفراش ما تراه كصغار البق يتهاافت في النار، وشبه الناس في وقت البعث بالجراد المنتشر، والفراش المبعوث لأنهم إذا بعثوا يموج بعضهم في بعض كالجراد الذي يموج بعضه في بعض.

وقوله: ﴿كَالْعِجَنِ الْمَنْقُوشِ﴾.

﴿العِجْنِ﴾ الصوف، واحده عِجْنة، يقال عِجْنة وعِجْنٌ، مثل صوفة وصوف.

وقوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ، فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾.

ذات رضى، معناه من ثقلت موازينه بالחסنات، كما تقول: لفلان عندي وزن ثقل، تأويله له وزن في الخير ثقل، ومعنى ﴿في عيشة راضية﴾ ذات رضى يرضاها من يعيش فيها، وقال قوم: معناه مَرْضِيَّةٌ، وهو يعود إلى هذا المعنى في التفسير.

وقوله: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ﴾.

أي فَمَسَكَنَهُ النار، وقيل ﴿أُمُّهُ﴾ لَمَسَكِينِهِ لأن الأصل في السُّكُونِ إلى الأُمّهاتِ فَأُبْدِلَ فِيمَا يَسْكُنُ إِلَيْهِ ﴿نَارُ حَامِيَةٍ﴾.

وقوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَّةٌ﴾.

الوقف «هِيَّةٌ»، والوصل هي نار حَامِيَةٌ إِلَّا أن الهاء دخلت في الوقف تبين فتحة الباء^(١)، والذي يجب اتباع المصحف فيوقف عليها ولا توصل، فيقرأ: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَّةٍ﴾. لأن السنة اتباع المصحف، والهاء ثابتة فيه^(٢).

(١) يريد: حيث دخلت هاء السكت وهي ساكنة فتحت الباء، إذ لم تعد الباء آخر الكلمة.

(٢) ويجوز الوصل ولكن ها السَّكْتُ باقية على ما هي عليه.

سورة أَلْهَاقِم مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل: ﴿أَلْهَاقِمُ التَّكَاثُرُ﴾.

أي شغلكم التَّكَاثُرُ بالأموال والأولاد عن طاعة الله.
﴿حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾.

أي حتى أذكركم الموت على تلك الحال. وجاء في التفسير أن حنين من العرب، وهم بنو عبد مناف وبنو سهم تفاخروا وتكاثروا، ففخرت بنو عبد مناف على بني سهم بأن عدوا الأحياء، فقالت بنو سهم: فاذكروا الموتى. وَكَثَرَتْهُمْ بَنُو سَهْمٍ بَعْدَ أَنْ كَانَ بَنُو عَبْدِ مَنْفَافٍ قَدْ كَثُرُوا بَنِي سَهْمٍ^(١).
وقوله: ﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾.

﴿كَلَّا﴾ ردع وتنبية، المعنى ليس الأمر الذي ينبغي أن يكونوا عليه التَّكَاثُرُ، والذي ينبغي أن يكونوا عليه طاعة الله والایمانُ بنبیه ﷺ.

وقوله عز وجل: ﴿كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ﴾.

المعنى لو علمتم الشيء حق علمه، وصرفتم التفهم إليه، لارتدعتم.
ثم قال: .

﴿لَسَرَوْنَ الْجَحِيمِ﴾.

(١) كثروهم زادوا عليهم في العدد.

كما قال: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾. والقراءة لتروُنْ - بضم الواو غير مهموزة - فضمت الواو لسكونها وسكون النون - وقد همزها بعضهم - لتروُنْ - والنحويون: يكرهون همزة الواو، لأن ضمتها غير لازمة لأنها حركت لالتقاء الساكنين، ويهمزون الواو التي ضمتها لازمة نحو أدور جمع دار، فيجوز أدور بالهمز وأدور بغير الهمز، وأنت مخير فيهما، فلما «لتروُنْ» ثم لتروُنْها فلا يختار النحويون إلا ترك الهمزة، وقرئت: «لتروُنْ» الجحيم، على ما لم يُسم فاعله.

﴿ثُمَّ تَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾.

أي يوم القيامة، عن كل ما يتنعم به في الدنيا، وجاء في الحديث أن النبي عليه السلام أكل هو وجماعة من أصحابه تمرأ - وروي بسراً^(١) - وشربوا عليه ماء فقال: الحمد لله الذي أطعنا وسقانا وجعلنا مسلمين، . وجاء أن مما لا يسأل العبد عنه لباساً يوارى سوائه وطعاماً يقيم به صلبه، ومكاناً يكنه من الحرِّ والبرد.

(١) البسر: بضم الياء - الخفض من كل شيء - والتسر قبل إرطابه، وقد تضم السين.

سورة والعصر مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: ﴿وَالْعَصْرِ، إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ﴾.

الانسان ههنا في معنى الناس، كما تقول: قد كثر الدرهم والدينار في أيدي الناس، تريد قد كثر الدراهم، وقوله: ﴿لَفِي خُسْرٍ﴾ الخسر والخسران في معنى واحد، المعنى أن الناس الكفار والعاملين بغير طاعة الله لفي خسر.

﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾.

تواصوا بالإقامة على توحيد الله والايمان بنبيه عليه السلام.

وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ على طاعة الله والجهاد في سبيله والقيام بشرائع نبيه.

والعصر هو الدهر، والعصران اليوم، والعصرُ الليلة، قال الشاعر:

وَلَنْ يَلْبَثَ الْعَصْرَانِ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ إِذَا طَلَبَا أَنْ يُدْرِكَمَا تَيْمَمًا^(١)

(١) نسبة في البحر المحیط ٥٠٩/٨ لحفيد بن ثور، وهو مذكور في مية المتلمس، وانظر الخزانة ٢١٥/٤ والعيني ٤١١/٤، والقرطبي ١٧٩/٢، وطبقات النحويين ٣٣. والاصمعيات ٦٤/١ والقصيلة بالديوان ١٦٦، قال أبو عمرو وكانت العرب إذا أرادوا أن يتشدوا هذه القصيدة توضع لها. والمعنى أن الأيام تأتي مع كل شيء.

﴿وَالْمَعْصِرِ﴾ قسم وجوابه ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَقِيِ خُسْرٍ﴾ ، وقال بعضهم : معناه
وَرَبَّ الْعَصْرِ كما قال جل ثناؤه : ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾^(١) .

(١) سورة والذاريات الآية ٢٣ .

الهَمْزَةُ (١) مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: ﴿وَيُؤْتِلُ لِكُلِّ هَمْزَةٍ لُحْمَةً﴾.

﴿وَيُؤْتِلُ﴾ مرفوع بالابتداء والخبر ﴿لِكُلِّ هَمْزَةٍ﴾ ولو كان في غير القرآن جاز النصب، ولا يجوز في القرآن لمخالفة المصحف. فمن قال: وَيُلَّا للكافرين، فالمعنى جعل الله له ويلًا، ومن قال: وَيُلُّ فهو أجود في العربية لأنه قد ثبت له الويل، والويل كلمة تقال لكل من وقع فيهلكة.

والهَمْزَةُ اللَّحْمَةُ الذي يفتاب النَّاسُ وَيَعْضُّهُمْ قال الشاعر: (٢)

إذا لقيتك عن كره تكاشرنِي وإن تغيبت كنت الهامز اللزمة

وقرئت: ﴿الذي جَمَعَ مَالًا﴾، وقرئت ﴿جَمَعَ مَالًا﴾، بالتخفيف، وقرئت ﴿وَعَدَدَهُ﴾ بالتشديد، وقرئت ﴿وَعَدَدَهُ﴾ - بالتخفيف، فمن قرأ ﴿وَعَدَدَهُ﴾ فمعناه: وَعَدَدَهُ للذَّهْوَر، ومن قرأ ﴿وَعَدَدَهُ﴾ فمعناه جمع مَالًا وَعَدَدًا، أي قومًا أعدَّهُمْ نُصَارًا.

(١) كذا في الأصل بدون ذكر سورة.

(٢) في اللسان (همز): إذا لقيتك عن شحط - وفي مجاز أبي عبيدة ٤٣١/٢، «تدل بردي إذا لا تبتغي كذبا».

وانظر القرطبي: ١٨٢/٣٠، والطبري: ١٦١/٣٠.

وقوله: ﴿يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ﴾.

أي يعمل عمل من لا يظن مع يساره أنه يموت.

وقوله: ﴿لَيَبْذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ﴾.

أي يرمى به في النار، والحُطَمَةُ اسم من أسماء النار، وقرئت «لَيَبْذَانِ» في الحطمة، ورويت عن الحسن، على أن المعنى لينبذ هو وماله في الحُطَمَةِ، وقرئت تَبْذَنُ، في الحطمة، فمعناه أنه لينبذ هو وجميعه في الحطمة. والقراءة المعروفة «لَيَبْذَنُ».

قوله: ﴿نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْتَةِ﴾.

هذه نار معدة لهؤلاء الكفار ومن كان مثلهم، ومعنى «تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْتَةِ» يبلغ ألمها وإحراقها إلى الأفئة.

وقوله: ﴿إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّاةٌ﴾.

قرئت بالهمز وبغير همز، وقرئت مُوَصَّاةٌ، والمعرب تقول أَوْصَدْتُهُ فعلى هذا مُوَصَّاةٌ، وتقول أَوْصَدْتُهُ فعلى هذا مُوَصَّاةٌ. بالهمزة، ومعنى «مُوَصَّاةٌ» مطبقة، أي العَذَابُ مطبَّقٌ عليهم.

وقوله: ﴿فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ﴾.

وقرئت في عُمِدٍ وهو جمع عَمَادٍ وَعُمَدٍ وَعُمُدٍ، كما قالوا: إِهَابٌ وَأَهْبٌ وَأَهْبٌ. ومعناه أنها في عُمَدٍ مِنَ النَّارِ.

سورة الفيل مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾.

﴿كيف﴾ في موضع نصب به ﴿فَعَلَ رَبُّكَ﴾ لا يَقُولُهُ: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾، لان كيف من حروف الاستفهام، ومعنى ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ ألم تعلم، فأعلم الله - عز وجل - رسوله ما كان مما سَلَفَ من الأفاصيص وما فيه ذَالُ على توحيد الله وتمظيمه أمر كعبته، وكان من قصة أصحاب الفيل أَنَّ قوماً من العرب - وكانوا ببلاد النجاشي - وكانوا بحضرة بيت هو مُضَلَّى النَّصَارَى وأصحاب النجاشي، فاججوا ناراً واستعملوها لبعض ما احتاجوا إليه، ثم رحلوا ولم يطفئوها فحملتها الريح حتى أَحْرَقَتِ الْبَيْتَ الذي كان مصلاهم وَمَنَابَهُ للنجاشي وأصحابه، فقصد مكة مُقَدِّراً أَنَّ يَحْرَقَ بَيْتَ الْحَرَامِ ويستبيح أهل مكة. فلما قاربوا من الحرم لَمْ تَسِرْ بِهِمْ ذَوَابُهُمْ نحو البيت فإذا عطفوها راجعين سَارَتْ. فوعظهم الله بِأَبْلَغِ مَوْعِظَةٍ، فأقاموا على قصد البيت وعلى أن يحرقوه، فأرسل الله عليهم طيراً أبابيل، فجعل كيدهم في تضليل، أي في ذهاب وهلاك، وكان مع كل طائر ثلاثة أحجار، حجر في منقاره وحجران في رجله، يقع الحجر منها على رأس الرجل فيخرج من دبره على كل حجر اسم الرجل الذي وقع عليه، فقال الله جل ثناؤه: ﴿وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ﴾: جماعات من ههنا وجماعات من ههنا والمعنى أرسل الله عليهم هذا الطير بهذه الحجارة من كل جانب.

ومعنى ﴿تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ﴾.

وصف الله في كل من عَذَّبَهُ بالحجارة أنها مِنْ سِجِّيلٍ، فقال في قوم لوط: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنصُودٍ﴾.

فالمعنى وأرسل عليهم ما يرميهم بحجارة من سِجِّيلٍ، أي من شديد عَذَابِهِ، والعرب إذا وصفت المكروه بسِجِّيلٍ كأنها تعني به الشدة ولا يوصف به غير المكروه، قال الشاعر^(١).

وَرَجُلَةٌ يَضْرِبُونَ الْبَيْضَ ضَاحِيَةً ضَرْباً تَوَاصَتْ بِهِ الْأَبْطَالُ سَجِيلاً
أَيُّ ضَرْباً شَدِيداً.

وأما ﴿أَبَابِيلَ﴾ قال أبو عبيدة: لا واحد لها، وقال غيره: إِبَالَةٌ وَأَبَابِيلُ. و«إِبَالَةٌ» كأنها جماعة، وَقَالَ بَعْضُهُمْ واحدها «إِبُول» وأبَابِيل، مثل عجول وعجاجيل.

﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ﴾.

أي جعلهم كدبق الزرع الذي جُرَّ وأُكِلَ، أي وقع فيه الأكل. وجاء في التفسير أن الله تعالى أرسل عليهم سيلاً فحملهم إلى البحر.

(١) سورة هود / ٨٧.

(١) تقدم.

سورة قريش مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿لَا إِلَافَ قُرَيْشٍ﴾.

فيه ثلاثة أوجه: لإلّاف قريش، وإلّلاف قريش، ووجه ثالث وإلّاف قُرَيْشٍ. وقد قرئ بالوجهين الأولين.

وقوله: ﴿إِلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ﴾.

يجوز فيه ما جاز في «إِلَافٍ» إلّا أنّه قد قرئ في هذه «إِلَافِهِمْ» و«إِلَافِهِمْ» ويجوز إلّافهم. وهذه اللام قال النحويون فيها ثلاثة أوجه، قيل هي موصولة بما قبلها، المعنى فجعلهم كمصف مأكول لالف قريش، أي أهلك الله أصحاب القيل لتبقى قريش وما قد ألفوا من رحلة الشتاء والصيف.

وقال قوم: هذه لام التمجيد فكان المعنى اعجبوا لإلّاف قريش.

وقال النحويون الذين ترتضى عريتهم: هذه اللام معناها متصل بما بعد فليعبدوا، والمعنى فليعبدوا^(١) هؤلاء ربّ هذا البيت لإلّافهم رحلة الشتاء والصيف.

والتأويل أن قريشاً كانوا يرحلون في الشتاء إلى الشام وفي الصيف إلى

(١) في الأصل فليعبدوا هؤلاء.

اليمن فيمتارون، وكانوا في الرحلتين آمنين والناس يتخطفون، وكانوا إذا عرض لهم عارض قالوا نحن أهل حرم الله فلا يتعرض لهم. فأعلم الله سبحانه أن من الدلالة على وحدانيته ما فعل بهؤلاء لأنهم ببلد لا زرع فيه وأنهم فيه آمنون. قال الله - جل ثناؤه - ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَفَتِ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَيَنْعِمَ اللَّهُ يَكْفُرُونَ﴾^(١) أي يؤمنون بالأصنام ويكفرون بالله - عز وجل - الذي أنعم عليهم بهذه النعمة، فأمرهم بعبادته وحده لَأَنَّ اللَّهَ هَاتَيْنِ الرَّحْلَتَيْنِ.

﴿وَأُطْعِمَهُمْ مِنْ جُوعٍ﴾.

وكانوا قد أصابتهم شدة حتى أكلوا الميتة والجيف.

﴿وَأَمَّنُّهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾.

أنهم من أن يخافوا في الحرم، ومن أن يخافوا في رحلتهم يقال: أَلِفْتُ المكان ألفه إلفاً، وألفت المكان بمعنى ألفت، أولفهُ إيلافاً.

(١) سورة المائدة / ٦٧.

سورة الدين مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالذِّينِ﴾.

وقرئت «أَرَيْتَ» والاختيارُ أَرَأَيْتَ بإثبات الهمزة الثانية لأن الهمزة إنما طرحت للمستقبل في ترى ويرى وأرى، والأصل ترى ويرأى، فأما رأيت فليس يصح عن العرب فيها ريت، ولكن ألف الاستفهام لما كانت في أول الكلام سهلت إلقاء الهمزة، والاختيار إثباتها.

وقوله: ﴿يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾.

معنى يدع في اللغة يدفع، وكذلك قوله: ﴿يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاءً﴾ أي يدفعون إليها دفعاً بعنف، فذلك الذي يدعُ اليتيم عن حقه.

وقوله: ﴿وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ﴾.

أي لا يطعم المسكين ولا يأمر بإطعامه، ويقرأ فذلك الذي يدعُ اليتيم، تأويله فذلك الذي لا يعا باليتيم ويتركه مهملًا وقوله: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ﴾.

يعنى بهذا المنافقون، لأنهم كانوا إنما يراءون بالصلاة إذا هم رأهم المؤمنون صلوا معهم، وإذا لم يروهم لم يصلوا، وقيل هم عن صلاتهم

سَاهُونَ يُؤْخِرُونَهَا عَنْ وَقْتِهَا، وَمَنْ تَعَمَّدَ تَأْخِيرَهَا عَنْ وَقْتِهَا حَتَّى يَدْخُلَ وَقْتُ
غَيْرِهَا فَالْوَيْلُ لَهُ أَيْضاً كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ .

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ﴾ .

أَيُّ يَمْنَعُونَ مَا فِيهِ مَنْعَةٌ، وَالْمَاعُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مَا فِيهِ مَنْعَةٌ حَتَّى
الْفَأْسُ وَالْدُّلُو وَالْقَدَرُ وَالْقَدَاحَةُ وَكُلُّ مَا انْتَفَعُ بِهِ مِنْ قَلِيلٍ أَوْ كَثِيرٍ، قَالَ الْأَعَشَى :

بِأَجْسَدَ مِنْهُ بِمَاعُونِهِ إِذَا مَا سَمَاؤُهُمْ لَمْ تُفِمْ^(١)

وَالْمَاعُونَ فِي الْإِسْلَامِ قِيلَ هُوَ الزَّكَاةُ وَالْعَطَاةُ، قَالَ الرَّاعِي .

قَوْمٌ عَلَى الْإِسْلَامِ لَمَّا يَمْنَعُوا مَا عَوْنُهُمْ وَيُضِيعُوا التَّهْلِيلَ^(٢)

(١) فِي اللِّسَانِ الْمُرَادُ بِالْمَاعُونِ هُنَا مَتَاعُ الْبَيْتِ وَكُلُّ مَا يَعَارُ . وَالظَّاهِرُ مِنَ الْبَيْتِ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ مَاعُونَ
الطَّعَامِ - لِأَنَّ انْقِطَاعَ الْعِيْمِ وَقِلَّةَ الْمَطْرِ مَعْنَى الْمَجَاعَةِ وَتَحَوُّجِ النَّاسِ لِلطَّعَامِ .

وَالْبَيْتُ فِي اللِّسَانِ (مَعْنَى) وَالطَّبْرِي ١٧٥/٣٠ ، وَالْقُرْطُبِيُّ ٢١٤/٢٠ . وَجَبَّازُ أَبِي عُبَيْدَةَ ٣١٣/٢ .
مَنْ قَصِدَتْهُ فِي مَدْحٍ مَعَاوِيَةُ الْأَكْرَمِينَ .

(٢) مِنْ لَامِيَةِ التَّيِّ فِي آخِرِ دِيْوَانِ جَرِيرٍ - وَيُرْوَى الْبَيْتُ أَيْضاً قَوْمٌ عَلَى التَّنْزِيلِ - وَهُوَ فِي الْقُرْطُبِيِّ فِي
الْآيَةِ نَفْسُهَا مَعَ بَيْتَيْنِ مِنَ الْقَصِيدَةِ . وَالْمُرَادُ بِالتَّهْلِيلِ كُلُّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . وَيُرْوَى التَّنْزِيلُ - أَيُّ
الْقُرْآنِ .

سورة الكوثر مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾.

جاء في التفسير أن الكوثر نهر في الجنة أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل، حافئاه قباب الدر، مجوف، وجاء في التفسير أيضاً أن الكوثر الاسلام والنبوة. وقال أهل اللغة: الكوثر فوعل من الكثرة، ومعناه الخير الكثير. وجميع ما جاء في تفسير هذا قد أعطيه النبي عليه السلام. قد أعطي الاسلام والنبوة وإظهار الدين الذي أتى به على كل دين والنصر على عدوه والشفاعة، وما لا يحصى مما أعطيه، وقد أعطي من الجنة على قدر فضله على أهل الجنة.

ومعنى ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾.

أي وانحر أيضاً لربك، وقيل معنى به صلاة الغداة في يوم النحر، أي وانحر بعد صلاة الفجر، والأكثر فيما جاء ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾ صلاة يوم الأضحية ثم النحر بعد الصلاة. وقيل فصل لربك وانحر أي اجعل يمينك على شمالك إذا وقفت في الصلاة وضمهما إلى صدرك^(١).

(١) في الأصل وضمها - والمراد اجعل يديك اليمنى فوق يديك اليسرى مضمومتين إلى صدرك - وهذا بعيد عن نص الآية.

وقوله عز وجل : ﴿إِنْ شَأْنُكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾.

﴿شأنك﴾ مبغضك وهذا هو العاص بن وائل دخل النبي عليه السلام وهو جالس فقال : هذا الأبتَر، أي هذا الذي لا عقب له، فقال الله تعالى : إن شأنك يا محمد هو الأبتَر. فجائز أن يكون هو المنقطع العقب، وجائز أن يكون هو المنقطع عنه كل خير، والبتَر استئصال القطع.

سورة الكافرين^(١) مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ، وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ، وَلَا أَنَا [عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ]﴾.

أي لست في حالي هذه عابداً ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد ولا أنا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ.

أي ولا أعبد فيما أُستقبل. ما عبدتم، ولا أنتم فيما تستقبلون عابدون ما أعبد - فهذا نفي الحال، وأن يكون أيضاً فيما يستقبل، يتنقل عن الحال، وكذلك نفى عنهم العبادة في الحال لله عز وجل وفي الاستقبال. وهذا والله أعلم في قومه، أعلمه الله أنهم لا يؤمنون كما قال عز وجل في قصة نوح: ﴿لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾.

﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾.

قيل هذا قبل أن يؤمر ﷺ بالقتال.

(١) هكذا جاءت في الأصل - على أن الكافرين مضاف إليه مجرور. والأولى أن تأتي على الحكاية والكافرون كما في المصاحف.

سورة النصر مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ .

قيل إن الفتح كَمَا جاء في التفسير أنه نعت إلى النبي ﷺ نفسه في هذه السورة. فاعلم [الله - عز وجل -] أنه إذا جاء فتح مكة ودخل الناس في الاسلام أفواجا فقد قرب أجله ﷺ وكان يقول ذلك إنه قد نعت إلى نفسي في هذه السورة.

فأمره الله عز وجل أن يكثر التسبيح والاستغفار ليختم له في آخر عمره بالزيادة في العمل الصالح باتباع ما أمره به.

ومعنى: ﴿أفواجا﴾ جماعات كثيرة، أي بعد أن كانوا يدخلون واحداً واحداً، واثنين اثنين، صارت القبيلة تدخل بأسرها في الإسلام.

سُورَةُ تَبَّتْ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾.

معناه خسرت يدا أبي لهب، وَتَبَّ أي خسرَ.

وجاء في التفسير أن النبي ﷺ دعا عمومته وقدم اليهم صحيفة فيها طعام فقالوا: أأحدنا وحده يأكل الشاة وإنما قدم إلينا هذه الصحيفة، فأكلوا منها جميعاً ولم يُنقص منها إلا الشيء اليسير، فقالوا: ما لنا عندك أن اتَّعَنَّاكَ قال: لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم، وإنما تَتَفَاضَلُونَ في الدين، فقال أبو لهب: تَبَّا لك الهذا دعوتنا، فأنزل الله عز وجل: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ﴾.

وقوله: ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ﴾.

المفسرون قالوا: ما كسب وهنا ولَّده. موضع «ما» رفع، المعنى ما أغنى عنه ماله وكسبه.

﴿سَيُصَلِّي نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ﴾

أي ولده سيصلي ناراً ذات لهب. ويقرأ سَيُصَلِّي نَارًا.

﴿وَأَمْرَاتِهِ حَمَالَةَ الْحَطَبِ﴾.

ويقرأ حمالة الحطب - بالنصب - وأمراته رفع من وجهين، أحدهما العطف على ما في «سَيُصَلِّي» المعنى سيصلي هو وأمراته، ويكون «حمالة الحطب» نعتاً لها. ومن نصب فعلى الهم، والمعنى اعني حمالة الحطب. ويجوز رفع وأمراته على الابتداء وحمالة من نعتها، ويكون الخبر «في جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ» خبر الابتداء.

وجاء في التفسير حمالة الحطب أنها أم جميل وأنها كانت تمشي
 بالنميمة قال الشاعر: ^(١)
 من البيض لم تُصْطَلْ على ظَهر لَأمَةٍ ولم تمس بين الحي بالحطب الجزل
 أي بالنميمة.
 وقيل إنها كانت تحمل الشوك، شوك العضاة فتطرحه في طريق النبي
 ﷺ وأصحابه.

وقوله عز وجل: ﴿فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ﴾.
 الجيد العنق، وقيل في التفسير: ﴿حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ﴾. سلسلة طولها سَبْعُونَ
 ذراعاً، يعني أنها تسلك في السلسلة سبعون ذراعاً ^(٢)، والمسد في لغة العرب
 الحبل إذا كان من ليف المقل ^(٣)، وقد يقال لما كان من أدبار الأبل من الحبال
 مَسَدٌ، قال الشاعر:

ومسد أمرٌ من أياثق ^(٤)

- (١) الفلاة اللوم - ولم تصطد - لم تُلَفَّ. لم تور. من شواهد الكشف/ ١٨.
 (٢) هكذا جاءت العبارة في الأصل - ونقل صاحب اللسان عن الزجاج في تفسير هذه الآية: جاء في
 التفسير أنها سلسلة طولها سبعون ذراعاً يسلك بها في النار، والجمع أمساد ومساد. ثم نقل كلامه
 هنا أيضاً - انظر اللسان (مسد).
 (٣) للقل هو شجر الدوم.
 (٤) نقل اللسان عن ابن سيده أن المسد حبل من ليف أو خوص أو شعر أو وير أو صوف أو جلود
 الأبل أو من أوبارها. قال: وأنشد الأصمعي لعمارة بن طارق، وقال أبو عبيدة: هو لعقبة
 الهجيمي:

فأعجل يغرب مثل غروب طارق ومسد أمر من أياثق
 يريد حبلًا قتل من جلود نوق ليست من النيب ولا من الحقائق - والنيب والانياب جمع ناب وهو
 البعير الذي انشق نابه، والحقائق جمع حقة وهي التي دخلت السنة الرابعة، وليس جلدها قويا.
 فهو يريد مسداً قتل من جلده أبل ليست بالصغيرة ولا بالكبيرة. وجاء في مجاز أبي عبيدة:
 ومسد أمر من أياثق صهب عنق ذات مخ زاهق
 والمخ الزاهق هو المكتتر - وذكر الطبري هذين البيتين اللذين ذكرهما أبو عبيدة.

سورة الإخلاص مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. اللَّهُ الصَّمَدُ﴾.

بتنوين أحد، وقرئت بترك التنوين «أَحَدُ اللَّهِ الصَّمَدُ» وقرئت بإسكان الدال. وحذف التنوين، أما حذف التنوين، فلالتقاء الساكنين أيضاً، إلا أنه سكون^(١) الساكنين، فمن أسكن أراد الوقف ثم ابتدأ فقال: ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ وأما «هو»، فإنما هو كناية عن ذِكْرِ اللَّهِ عز وجل. المعنى الذي سألتهم تبين نسبته «هو الله»، وأحد مرفوع على معنى هو أحد هو الله فهو مبتدأ ويجوز أن يكون «هو» للامر^(٢) كما تقول هو زيد قائم، أي الأمرُ زيد قائم، والمعنى الأمر الله أحد.

وقوله: ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾.

رُوِيَ في التفسير أن المشركين قالوا للنبي ﷺ انصب لنا ربك، فأنزل الله عز وجل: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ﴾، وتفسير الصمد السيد الذي ينتهي إليه الشؤدّد قال الشاعر^(٣):

(١) يياض بالأصل ولم نجد ما تكمله منه.

(٢) للحال والشأن.

(٣) هو سيرة بن عمرو الأسدي، ويقال: أنه لهند بنت معبد تبكي عمها وفي الأغاني أنها لنادبة الغريبين - وخبرهما معروف. وانظر الأغاني ٩٢/٢٢ (ط دار الكتب) - والخزانة ٥٠٩/٤، والطبري ١٩٧/٣٠ واللسان (صمد).

لقد بَكَرَ الناعي بخيري بني أسد بمعمرو بن مسعود وبالسيد الصمد
وقيل الصمد الذي لا جوف له، وقيل الصمد الذي صَمَدَ له كل شيء
والذي خلق الأشياء كلها، لا يستغنى عنه شيء وكلها تدل على وحدانيته وهذه
الصفات كلها يجوز أن تكون لله عز وجل.
وقوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾.

فيها أربعة أوجه في القراءة.

﴿كُفُوًا﴾^(١) بضم الكاف والفاء، وكُفُوًا بضم الكاف وسكون الفاء ويَفُوًا
بكسر الكاف وسكون الفاء. وقد قرئ بها. وكَفَاء بكسر الكاف. والكفاء -
بفتح الكاف وسكون الفاء اسم^(٢). لم يقرأ بها، وفيها وجه آخر لا يجوز في
القراءة. ويقال فلان كُفء فلان مثل كُفَي فلان.

جاء في الحديث أن ﴿قل هو الله أحد﴾ تعدل بثلاث القرآن، و﴿قل يا
أيها الكافرون﴾ تعدل ربع القرآن، و﴿إذا زلزلت﴾ تعدل نصف القرآن.

(١) سقطت كلمة غير ظاهرة الكتابة في الأصل.

(٢) من كفله صار له نظيراً.

سورة الفلق مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾.

وهو فلق الصبح وهو ضياؤه^(١)، ويقال أيضاً فرق الصبح. يقال: «هو أبين من فلق الصبح». ومعنى الفلق الخلق: قال الله عز وجل: ﴿فَالْيَقُ الْإِصْبَاحِ﴾^(٢)، ﴿فَالْيُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾^(٣). وكذلك فلق الأرض بالنبات والسحاب بالمطر، وإذا تأملت الخلق تبين لك أن خلقه أكثره عن انفلاق. فالفلق جميع المخلوقات وفلق الصبح من ذلك.

﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾.

﴿غَاسِقٍ﴾ يعنى به الليل، إذا وقب إذا دُخل، وقيل لليل غاسقٌ - والله أعلم - لأنه أبرد من النهار، والغاسق البارد.

﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾.

﴿النَّفَّاثَاتِ﴾ السواحر، تنفث: تنفل بلا ريق كأنه نفخ كما يفعل كل من

يرقى.

(١) في الأصل وضياؤه.

(٢) هما آيتان متاليتان سورة الانعام الاولى ﴿إِنَّ اللَّهَ قَالِي الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ آية ٩٥، و﴿فَالْيُ الْإِصْبَاحِ﴾ آية ٩٦.

نتيه: لم يرد تفسير لسورة الناس.

سورة النَّاس (٣٠) مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الْوَسْوَاسَ﴾ : هو الشيطان ، يقال وسوس في صدره وسوس إليه ، والوسوسة الكلام الخفي في اختلاط ، والوسواس اسم منه - وفُسرَت هنا بأن المعنى من شر ذي الوسواس ، أي الشيطان . فيكون الوسواس مصدرًا ، وهذا الوزن يأتي في المضعف نحو زلزال وهو قليل من غيره نحو تحنان .

﴿الْخَنَاسَ﴾ : صيغة مبالغة من خنس بمعنى انقبض وتأخر ، والمصدر خنوس - كجلوس والمادة كلها تدور على هذا الأصل ؛ فالنجوم الْخَنَسُ هي التي تخنس عن مجراها وتختفي بضياء الشمس ، وفي الحديث : الشيطان يوسوس إلى العبد فإذا ذكر الله خنس ، أي انقبض وتأخر ، والخنس في الأنف تأخره إلى الرأس وارتفاعه عن الشفة .

﴿وَالْجِنَّةَ﴾ الجن ، وسبق اللفظ كثيراً .

وذكر الجنة والناس للاستعاذة بكل ما يوسوس بسوء سواء كان من الشياطين أو الأناسي .

(٣٠) سبق أن الزجاج لم يفسر هذه السورة ، وكرها أن ندعها بدون تفسير فشرحنا هذه الكلمات شرحاً لغوياً قريباً من طريقته .

والحمد لله الذي هدانا لهذا ، وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله .

وصل الله على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وصحبه وكل من اهتدى بهديه .

تخریجات الجزء الخامس

(*) أخرج هذا الحديث البخارى فى صحيحه ج ٣/٢٥٣ - كتاب الشروط باب رقم (١٥) من رواية مروان والمصور بن مخزومة، ج ٢/١٥٦ كتاب المغازى، باب رقم ٣٥ من رواية البراء بن عازب .

وهو فى مسند أحمد ج ٤/٢٩١ من رواية البراء بن عازب وكذا فى ص ٣٠١ منه وأيضاً ص ٣٢٣ من رواية مروان والمصور بن مخزومة . ص ١٩

(*) أخرج الحديث مسلم فى صحيحه ج ٢/١١٥، كتاب الجهاد حديث رقم ١٣٣، من رواية أنس بن مالك بلفظ «ثمانين رجلاً» من أهل مكة هبطوا على رسول الله (ص) من جبل التنعيم مسلحين يريدون غرة النبي (ص) واصحابه فأخذهم سلباً واستحياهم فأنزل الله - عز وجل - : وهو الذى كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم ببطن مكة من بعد ان ظفركم عليهم»

وأخرجه أحمد فى مسنده ج ٣/١٢٤ والترمذى فى سننه ج ٥/٦٣ كتاب تفسير القرآن - تفسير سورة الفتح - وكل ذلك من رواية أنس بن مالك . ص ٢٧

(*) أخرج الحديث الطبرى من طريق ابن أبى نجیح عن مجاهد فى تفسير الآية - فهى من أقوال المفسرين - فتح البارى ج ١٢/٣٠٤ . ص ٢٨

(*) والحديث أخرجه أحمد فى مسنده ج ١/١٠٤ من رواية على بن أبى طالب بلفظ «أن العباس بن عبد المطلب سأل النبي (ص) فى تعجيل صدقته قبل أن نحل فرخص له فى ذلك - وأخرجه أبوداود فى سننه ج ٢/١١٥ كتاب الزكاة باب رقم ٢٢ - من رواية على بن أبى طالب، بالسند نفسه، وله سند آخر من رواية هشيم عن منصور بن زاهر ابن عبد الحكم بن مسلم عن النبي (ص) قال وحديث هشيم أصح . ١ هـ .

قلت : السند الأول فيه حجية بن عدى الكندى الكوفى، وهو مختلف فيه، قال أبو حاتم : لا يحتج بحديثه - شبيه بالمجهول، وذكره ابن حبان فى الثقات (تهذيب التهذيب ج ٢/٢٧٨، تقريب التهذيب ج ١/١٧١، وهشيم مختلف فيه، قال ابن حجر : ثقة ثبت كثير التدليس والارسال والخفى - ١ هـ تهذيب التهذيب ج ١١/٥٣ : ٥٦ تقريب التهذيب ج ٢/٣٢٠ . ص ٣١

(*) أخرج الحديث أحمد فى مسنده ج ٣/٤٨٥ من رواية الأقرع بن حابس أنه نادى رسول الله من وراء الحجرات فقال : يا رسول الله فلم يجبه، فقال : ألا أن

حمدي زين وذمي شين، فقال رسول الله (ص) ذاك الله عز وجل وأخرجه أيضاً
أحمد في مسنده ج ٦ / ٣٩٤ . ص ٣٣

(٥) وإن ظهر أنه صحيح وقد أخرج القصة بطولها أحمد في مسنده من رواية
الحريث بن ضرار ج ٤ / ٢٧٩، مغايرة لما ذكره المؤلف، ونصّها: «قال الحريث بن
ضرار: قدمت على رسول الله (ص) فدعاني إلى الاسلام فدخلت فيه، وأقررت به
فدعاني إلى الزكاة فآثرت بها وقلت: يا رسول الله أرجع إلى قومي فأدعهم إلى
الاسلام وأداء الزكاة فمن استجاب إلى جمعت زكاته، فيرسل رسول الله (ص)
رسولاً لإيمان كذا وكذا ليأتينك ما جمعت من الزكاة فلما جمع الحريث الزكاة من
استجاب له، وبلغ الأمان (الوقت) الذي أراد رسول الله (ص) أن يبعث إليه،
احتبس عليه رسول الله فلم يأت، فظن الحريث أنه قد حدث فيه سخطه من الله عز
وجل ورسوله فدعا بسروات قومه فقال لهم: إن رسول الله (ص) كان وقت لي
وقتا يرسل إلى رسوله ليقبض ما كان عندي من الزكاة، وليس من رسول الله (ص)
الخلف، ولا أرى حبس رسوله إلا من سخطه كانت فانطلقوا فتأذى رسول الله
(ص) وبعث رسول الله الوليد بن عقبة إلى الحريث ليقبض ما كان عنده مما جمع من
الزكاة، فلما أن سار الوليد حتى بلغ بعض الطريق فرّق فرجعه فأتى رسول الله (ص)
وقال: يا رسول الله: إن الحريث منعني الزكاة وأراد قتلي فضرب رسول الله (ص)
البعث إلى الحريث، فأقبل الحريث بأصحابه إذ استقبل البعث وفصل من المدينة، فلبسهم
الحريث فقالوا:-- هو الحريث فلما غشيمهم قال لهم: إلى من بعثتم؟ قالوا إليك. قال:
ولم؟ قالوا: إن رسول الله (ص) كان بعث إليك الوليد بن عقبة فزعم أنك منعت
الزكاة وأردت قتله، قال: لا والذي بعث محمداً بالحق ما رأيته بته ولا أتاني فلما
دخل الحريث على رسول الله (ص) قال له: منعت الزكاة وأردت قتل رسولي،
قال: لا والذي بعثك بالحق ما رأيته ولا أتاني، وما أقبلت إلا حين احتبس على
رسول الله (ص) خشيت أن تكون كانت سخطه من الله عز وجل ورسوله، فنزلت
الحجرات، «يأيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة
فتصيبوا على ما فعلتم نادمين» . ص ٣٤

(٥) الحديث في صحيح البخاري ج ٣ / ٢٤٠ كتاب الصلح باب رقم (١) من
رواية أنس بن مالك قيل للنبي (ص): لو أتيت عبد الله بن أبي - فأنطلق إليه
النبي (ص) وركب حميراً، فأنطلق المسلمون يمشون معه، وهي أرض سبخة، فلما
أتاه النبي (ص) قال: إليك عني. والله لقد آذاني نتن حمارك، فقال رجل من

الأنصار : والله لحمار رسول الله (ص) أطيب ريحاً منك ، فغضب لعبد الله رجلاً من قومه ، فتشامتا ، فغضب لكل واحد منهما أصحابه ، فكان بينهما ضرب بالجرید والأيدى والنعال ، فبلغنا أنها أنزلت : « وإن طائفتان من المؤمنون اقتتلوا فأصلحوا بينهما » .

وكذا أخرجه مسلم في صحيحه ج ٢ / ١٠٦ كتاب الجهاد حديث رقم (١١٧) وأحمد في مسنده ج ٣ / ١٥٧ ، ج ٣ / ٣٥٥ كلهم من رواية أنس بن مالك . ص ٣٥

(٥) أخرج هذا الحديث الترمذی فی سننه ج ٥ / ٧١ كتاب تفسير القرآن تفسير سورة والنجم ، قال : موقوف على ابن عباس قال الترمذی : هذا حديث حسن ١ هـ . وله رواية أخرى عن ابن عباس في تفسير الآية ، قال : قد رآه النبي (ص) - قال هذا حديث حسن - قلت : روى أن النبي (ص) سئل : هل رأيت ربك ؟ قال نور أتى أراه ، وفي قوله : رأيت نوراً من رواية أبي ذر الغفاري .. وروى أيضاً في تفسير الآية : أنه رأى جبريل عليه السلام - وفيه أن السيدة عائشة (ض) قالت : من زعم أن محمداً (ص) رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية . أخرجه البخاري ج ٤ / ١٤٠ كتاب بدء الخلق باب رقم (٨) .

وأخرجه مسلم في صحيحه ج ١ / ٨٩ كتاب الايمان باب معنى قوله عز وجل : ولقد رآه نزلة أخرى - وهل رأى النبي (ص) ربه ؟ - وهو في سنن الترمذی ج ٥ / ٦٩ كتاب التفسير - تفسير سورة النجم . ص ٧١

(٥) وسبق تخريج حديث الرؤية في الجزء الأول ص ٣٣٤ . ص ٨١

(٥) وحديث مجادلة خولة أخرجه أبو داود في سننه ، وسكت عنه ، كتاب الطلاق باب رقم (١٧) ج ٢ / ٢٦٦ من رواية عبد الله بن سلام عن خولة بنت ثعلبة فقالت : ظاهر منى زوجي أوس بن الصامت فجيئت رسول الله (ص) أشكو إليه ورسول الله (ص) يجادلني فيه ، ويقول : « اتقى الله فانه ابن عمك » فما برحت حتى نزل القرآن : « قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها » فقال : بهتت ربة ، قلت : لا يجد ، قال : فيصوم شهرين متتابعين ، قلت يا رسول الله ، إنه شيخ كبير ما به من صيام ، قال فليطعم ستين مسكيناً ، قلت : ما عنده من شيء يتصدق به ، قالت : فأنى سأعطي بهرق من تمر ، قلت : يا رسول الله ، فأنى أعينه بهرق آخر ، قال : قد أحسنت ، اذهبي فاطمعي به عنه ستين مسكيناً ، وارجمي الى ابن عمك .

وأخرجه ابن ماجه في سننه ، كتاب الطلاق ، باب رقم (٥) ج ١ / ٦٦٦ ، قالت السيدة عائشة تبارك الذي وسع علمه كل شيء إني لاسمع كلام خولة بنت ثعلبة ،

ويخفى على بعضه وهي تشتكى زوجها إلى رسول الله ﷺ وهي تقول : يا رسول الله أكل شباي ، وثرت له بطني حتى إذا كبر سني ، وانقطع ولدي ظاهر مني ، اللهم إني أشكو إليك ، فما برحت حتى نزل جبرائيل بهؤلاء الآيات : قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله .

وأخرجه أيضاً ابن ماجه في سننه ج ١/٦٧ . المقدمة باب رقم (١٣) وأحمد في مسنده ج ١/٤٦ بنفس السند ، والنسائي في سننه ج ١/١٦٨ كتاب الطلاق باب رقم (٣٣) عن عائشة ، قالت : الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات ، لقد جاءت المجادلة إلى النبي (ص) وأنا في ناحية البيت تشكو زوجها ، وما أسمع ما تقول ، فأنزل الله : « قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها » - واللفظ لأبن ماجه . ص ١٣٤

(٥) لم أجد هذا الحديث . ص ١٣٩

(٥) أنظر صحيح البخاري ج ٤/٧٢ كتاب الجهاد والسير باب رقم ١٣٨ ، ١٩٢ وأخرج القصة أيضاً في كتاب المغازي باب رقم ٧ ج ٥/٩٩ ، باب رقم ٤٦ ص ١٨٤ من رواية على ابن أبي طالب .

وأخرجه مسلم في صحيحه ج ٢/٣٩٨ ، كتاب فضائل القرآن ، حديث رقم ١٦١ ، ١٦٤ ، وأخرجه أبو داود في سننه ج ٣/٤٧ كتاب الجهاد باب رقم ١٠٦ ، والترمذي في سننه ج ٤/٨٢ ، ٨٣ كتاب تفسير القرآن ج ١/٧٩ ، ١٠٥ كتاب تفسير القرآن ، تفسير سورة الممتحنة ، وأحمد في مسنده ج ١/٧٩ ، ١٠٥ كلهم من رواية على بن أبي طالب . ص ١٤١

(٥) أراد محمد بن مسلمة ان يوهم كعب بن الأشرف أنه من عدا رسول الله - ﷺ فقال منه . ص ١٤٣

(٥) ما ذكره المؤلف نقله عن القرطبي في تفسيره في أول سورة الممتحنة وجلاء بن النضير قبل كان قبل غزوة أحد ، وقيل بعدها - والمشهور في كتب السير والمغازي أنها كانت في شهر ربيع الأول من السنة الرابعة ، وسببها أن النبي - ﷺ ذهب إليهم ليستعين بهم في ذية الرجلين اللذين قتلها عمرو بن أمية الضمري راجعاً من بدر معونة ، وكان - ﷺ - قد أخذ العهد عليهم أربعاً وثوّه في الديات - فأرادوا القدر به .

ونقل البخاري عن الزهري عن عروة ، قال : كانت على رأس ستة أشهر من غزوة بدر قبل أحد (كتاب المغازي باب رقم ١٢ ج ٥/١١٢) - وفيه حديث في جلاء

بنى النضير من رواية ابن عمر . وذكر ابن كثير أنها كانت بعد غزوة أحد وسببها هو السبب الذى ذكره البخارى (البداية والنهاية ج ٤ / ٧٤ ، ٧٥ .

أما قتل كعب بن الأشرف فقد أخرجه البخارى ج ٥ / ١١٥ - كتاب المغازى باب رقم ١٣ - من رواية جابر بن عبد الله ، وله قصة طويلة .

وأخرجه أيضاً مسلم فى صحيحه ج ٢ / ١٠٧ - كتاب الجهاد ، حديث رقم ١١٩ من رواية جابر بن عبد الله .

وقد ذكره البخارى بعد جلاء بنى النضير ، وأخرجه ابن كثير نقلاً عن ابن اسحاق وغيره أنه كان قبل جلاء بنى النضير . (البداية والنهاية ج ٤ / ٥ ، ٩) .

(٥) أخرج مسلم هذا الحديث فى صحيحه ج ٢ / ٨٧ كتاب الجهاد حديث رقم ٦٣ بلفظ : لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع الا مسلماً . وأخرجه الترمذى فى سننه ، كتاب التَّيَر باب ٤٢ ج ٣ / ٨١ ، وأخرجه أحمد فى مسنده ج ١ / ٢٩ ، ٣٢ كلهم من رواية جابر بن عبد الله عن عمر بن الخطاب . ص ١٤٤

(٥) سبق تخريج الحديث ج ٣ / ٣٥٠ . ص ١٥١

(٥) أنظر ص ١٤١ من هذا الجزء . ص ١٥٥

(٥) حديث معاهدة الحديبية فى صحيح البخارى ج ٣ / ٢٤٢ كتاب الصلح باب رقم (٧) من رواية البراء بن عازب ، كتاب الشروط باب رقم ١ ج ٣ / ٢٤٦ ، ٢٤٧ من رواية مروان والمصور بن مخزومة عن أصحاب رسول الله - ﷺ - وأخرجه أيضاً فى كتاب الشروط بمطولاً باب رقم (١٥) ج ٣ / ٥٢ و ٢٥٨ من رواية المسور ومروان .

وأخرجه مسلم فى صحيحه ج ٢ / ٩٨ كتاب الجهاد حديث رقم ٩٠ ، ٩٤ من رواية البراء بن عازب ، وأخرجه أبو داود فى سننه ج ٣ / ٨٥ ، ٨٦ . كتاب الجهاد باب رقم ١٦٥ من رواية المسور بن مخزومة .

وأخرجه أحمد فى مسنده ج ٤ / ٨٦ ، ٨٧ من رواية عبد الله بن الغفل المزنى . ص ١٥٨

(٥) جلوس النبی - ﷺ - على الصفا وعمر من دونه ... ذكره ابن كثير فى البداية والنهاية ج ٤ / ٣١٨ ، ٣١٩ ، فى حديث طويل نقلاً عن ابن جرير . أما مسح أيديهم بيد عمر أو مسح أيديهم من وراء ثوب - فلا يصح . والصحيح قول عائشة : « والله ما مست يده يد امرأة قط فى المباينة ، وما يابعهن إلا يقوله »

أخرجه البخارى فى صحيحه ج ٣ / ٢٤٧، كتاب الشروط باب رقم (١).
وأخرجه مسلم فى صحيحه ج ٢ / ١٤٢ كتاب الامارة حديث رقم (٩)، وابن
ماجه فى سننه ج ٢ / ٥٦٠ كتاب الجهاد باب رقم ٤٣، وأحمد فى مسنده
ج ٦ / ١١٤، ١٥٣ كلهم من رواية عروة عن عائشة أم المؤمنين.

وأخرج ابن أبى حاتم قال : حدثنا أبو معبد الأشج، حدثنا ابن فضيل عن حصين
عن عامر - هو الشعبي - قال : بايع رسول الله - ﷺ - النساء وعلى يده ثوب
وضعه على كفه تفسير ابن كثير ج ٤ / ٣٥٤ - قلت سنده لا يصح والشعبي
اسمه عامر بن شرحبيل الشعبي، ليس له صحبة فالحديث مرسل. (تهذيب
التهذيب ج ٥ / ٥٧، ٦٠ وتقريب التهذيب ج ١ / ٣٨٧. ص ١٦١

(٥) سبق تخريجه ج ١ / ٤١٧. ص ١٦٥

(٥) أخرجه البخارى فى صحيحه ج ٢ / ٦، كتاب الجمعة باب (٣٦) من رواية
جابر بن عبد الله بلفظ : بينما نحن نصلى مع النبي ﷺ إذ أقبلت غير تحمل طعاما،
فالتفتوا إليها حتى ما بقي مع النبي - ﷺ - إلا اثنا عشر رجلا، فنزلت هذه الآية :
« وإذا رأوا تجارة أو لهوا وليس فيها ان المير كانت للحية الكلبي .

وكذا أخرجه البخارى ج ٣ / ٧٣ كتاب البيوع باب رقم (١١) من رواية جابر
ج ٦ / ١٨٤ كتاب التفسير، تفسير سورة الجمعة، وأخرجه مسلم فى صحيحه
ج ١ / ٣٤٢، ٣٤٣ من رواية جابر بن عبد الله كتاب الجمعة، والترمذى فى
سننه ج ٥ / ٨٦، ٨٧ كتاب التفسير، تفسير سورة الجمعة، وأحمد فى مسنده
ج ٣ / ٢٧٠ ج ١ / ٢٣٥.

أما تسمية المير للحية الكلبي فقد وردت فيما أخرجه أبو داود فى مراسيله
ج ٢ / ١٤٥ باب ما جاء فى خطبة الجمعة من رواية مقاتل. ص ١٧٢

(٥) أخرجه البخارى فى صحيحه وله قصة طويلة ج ٧ / ٥٦، ٥٧. كتاب
الطلاق باب رقم (٨) من رواية ابن عباس.

وأخرجه مسلم فى صحيحه ج ١ / ٦٣٠، ٦٣١ كتاب الطلاق حديث رقم
١٢٠١ من رواية عائشة (ض).

وأخرجه أبو داود فى سننه ج ٣ / ٣٣٥ كتاب الأشربة باب رقم (١١) من رواية
عائشة أيضاً. وأخرجه النسائى فى سننه ج ٦ / ١٥١ كتاب الطلاق باب رقم (١٠)
ج ٧ / ١٣ وكتاب الايمان باب رقم ٢٠ ج ٧ / ٧١. كتاب عشرة النساء باب رقم
٤ وكذا أخرجه أحمد فى مسنده ج ٦ / ٢٢١ - كلهم من رواية عائشة (ض).

(٥) وحديث سبب نزول الآية : يأياها النبي لم تحرم ... وأنه - ﷺ - خلا في يوم لعائشة مع جارتيه أم إبراهيم ... أخرجه النيسابوري في أسباب النزول / ٣٢٥ ونقله ابن كثير في تفسيره بروايات مختلفة عن ابن جرير ج ٤ / ٣٨٦ . ص ١٩١

(٥) أخرج هذا الحديث أبو داود وسكت عنه في سننه ج ٢ / ٢٨٥ - كتاب الطلاق رقم / ٧٦ .

وأخرجه ابن ماجه في سننه ج ١ / ٦٥٠ كتاب الطلاق باب رقم (١) ، والدارمي في سننه ج ٢ / ١٦٠ ، ١٦١ كتاب الطلاق باب رقم (٢) ، وأحمد في مسنده ج ٣ / ٤٧٨ كلهم من رواية عمر بن الخطاب - علما أحمد فقد أخرجه من رواية عاصم بن عمر .

(٥) أخرجه ابن جرير - وهو موقوف على عائشة ، قالت : سباحة هذه الأمة الصيام .

وأخرجه ابن جرير أيضاً مرفوعاً من رواية أبي هريرة - قال : قال رسول الله - ﷺ - : السائحون هم الصائمون . قال ابن كثير : الموقوف أصبح ج ٢ / ٣٩٢ . ص ١٩٤

(٥) سبق تخريج الحديث ج ٤ / ٤٢٤ . ص ٢٠٠

(٥) حديث طويل أخرجه البخاري في صحيحه ج ٦ / ١٩٩ - ٢٠٠ كتاب التفسير ، تفسير سورة الجن من رواية ابن عباس وأخرجه مسلم في صحيحه ج ١ / ١٨٩ ، ١٩٠ ، كتاب الصلاة حديث رقم ١٤٩ ، والترمذي في سننه ج ٥ / ٩٨ - ٩٩ كتاب التفسير سورة الجن ، وأحمد في مسنده ج ١ / ٢٥٢ كلهم من رواية ابن عباس . ص ٢٣٣

(٥) هكذا بالأصل ، ويجب أن يقتزن الجواب بالفاء ، للاستفهام .

(٥) صحة القصة أن الوليد بن المغيرة جاء إلى النبي - ﷺ - فقرأ النبي عليه القرآن ، وكأنه رق له ، فبلغ ذلك أبا جهل فقال : يا عم ان قومك يريدون أن يجمعوا لك مالا ليعطوكه ، فإنك أتيت محمداً تتعرض لما قبله ، فقال : لقد علمت فريش أني من أكثرها مالا ، قال أبو جهل ، فقل فيه قولاً يبلغ قومك أنك منكرو له وكاره ، فقال : وماذا أقول ؟ فوالله ما فيكم رجل أعلم بالأشعار مني ولا أعلم برجزها وتقصيدها مني والله ما يشبه الذي يقوله شيئاً من هذا والله ان لقوله الذي يقول لحلاوة ، وان عليه لطلاوة ، وأنه لثمر أعلاه ، مغدق أسفله ، وأنه ليعلو ولا يعلو عليه ، قال أبو جهل : لا يرضى عنك قومك حتى تقول فيه قال : دعني أفكر فيه فقال : هذا سحر يؤثر بأثره عن غيره ، فنزلت : ذرني ومن خلقت وحيداً .

أخرجه النيسابوري في أسباب النزول ص ٣٢٩ - ٣٣٠ من رواية ابن عباس . ص ٢٤٧

(٥) أخرج البخارى هذا الحديث فى صحيحه ج ٢٠٢/٦ كتاب التفسير، تفسير سورة القيامة، من رواية ابن عباس بلفظ إن كان النبى — ﷺ — إذا نزل عليه الرحى حرك به لسانه — ووصف سفيان (راوى الحديث) يريد أن يحفظ به، فانزل الله : لا تحرك به لسانك لتعجل به، إن علينا جمعه وقرآنه .

وله رواية أخرى عن ابن عباس أيضاً بلفظ : كان يحرك شفثيه إذا أنزل عليه، فقيل : لا تحرك به لسانك — يخشى أن ينفلت منه — فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم إن علينا بيانه — أن نبينه على لسانك .

وأخرجه مسلم فى صحيحه ج ١٨٩/١ كتاب الصلاة حديث رقم ١٤٨ والترمذى فى سننه ج ١٠٢/٥ — كتاب التفسير تفسير سورة القيامة، والنسائى فى سننه ج ١٥٠، ١٤٩/٢ كتاب افتتاح الصلاة باب رقم ٣٧ — وأحمد فى مسنده ج ٣٤٨/١ كلهم من رواية ابن عباس . ص ٢٥٣

(٥) أخرج هذه القصة مالك فى موطئه ج ١٦٠/١ — ٦١ كتاب الأمر بالوضوء عن مس القرآن حديث رقم ٨ — من رواية هشام عن عروة عن أبيه، قال : أنزلت «عيسى وتولى» فى عبد الله بن أم مكتوم، جاء إلى رسول الله — ﷺ — فجعل يقول : يا محمد استدنىنى، وعند — ﷺ — رجل من عظماء المشركين فجعل النبى — ﷺ — يعرض عنه ويقبل على الآخر ويقول : يا أبا فلان : هل ترى بما أقول بأساً؟ فيقول : لا والدماء ما أرى بما تقول بأساً، فأنزلت : عيسى وتولى إن جاءه الأعمى .

وأخرجه الترمذى فى سننه ج ١٠٣/٥ — ٤، كتاب التفسير، تفسير سورة عجس من رواية هشام بن عروة عن أبيه — قال أبو عيسى : حديث حسن غريب . ص ٢٨٣

(٥) أخرج البخارى فى صحيحه هذا الحديث ج ٣٧/١ كتاب العلم، باب رقم (٣٦) من رواية عائشة بلفظ .. إن النبى — ﷺ — قال : من حوسب عُذْبَتِ قالت عائشة : فقلت : أو ليس يقول الله تعالى : فسوف يحاسب حسابها يسيرا، قالت فقال : إنما ذلك العرض ولكن من نوقش الحساب يهلك .

وأخرجه مسلم فى صحيحه ج ٥٤٦/٢ — ٤٧، كتاب الجنة حديث رقم ٧٩ وأخرجه الترمذى فى سننه ج ١٠٦/٥ كتاب التفسير، تفسير سورة الأنشقاق، وأحمد فى مسنده ج ٤٧/٦، ٩١ — كلهم من رواية عائشة . ص ٣٠٤

(٥) أخرجه ابن أبى شبة (كنوز الحقائق للمناوى ج ٥٠/٢ . ص ٣٠٨

(*) أخرجه البخارى ج ١ / ٣٩ كتاب العلم باب رقم ٣٨ من رواية أبى هريرة فى حديث طويل .

وكذا أخرجه أبو داود فى سننه ج ٢ / ٢١٢، كتاب المناسك باب رقم ٩٠ من رواية أبى هريرة .

وأخرجه الترمذى فى سننه ج ٢ / ١٥٢ كتاب الحج باب رقم (١) من رواية عمرو بن سعيد — قال الترمذى : وفى الباب عن أبى هريرة وابن عباس هـ١ — وأخرجه النسائى فى سننه ج ٥ / ٢٠٦ كتاب المناسك باب رقم (١) من رواية ابن عباس .

وأخرجه أحمد فى مسنده ج ٢ / ٢٣٨ من رواية أبى هريرة . ص ٣٢٧

(*) فى الجامع لأحكام القرآن ج ٨ / ٧١٨٢ — هو من أقوال ابن عباس .
أما سبب نزول الآية ففيه روايات :

أخرج البخارى فى صحيحه ج ٦ / ٢٢٤ — كتاب فضائل القرآن باب رقم (١) من رواية الأسود بن قيس ، قال : سمعت جندبا يقول : اشتكى النبى — ﷺ — فلم يقم ليلة أو ليلتين ، فأتته امرأة فقالت : يا محمد ما أرى شيطانك الا قد تركك فأنزل الله عز وجل : « والضحى والليل إذا سجدى ما ودعك ربك وما قلى »
وأخرجه أيضاً فى ج ٦ / ٢١٣، كتاب التفسير - تفسير سورة والضحى .

ومسلم فى صحيحه ج ٢ / ١٠٥ كتاب الجهاد حديث رقم (١١) من رواية جندب بن أبى سفیان — والنيسابورى فى أسباب النزول / ٣٣٧ .

وأخرج مسلم فى صحيحه ج ٢ / ١٠٥ كتاب الجهاد حديث رقم ١١٤ من رواية جندب قال : أبطأ جبريل على رسول الله — ﷺ — فقال المشركون قد دُغ محمد فأنزل الله عز وجل : « والضحى والليل إذا سجدى ، ما ودعك ربك وما قلى »

وأخرج الترمذى فى سننه ج ٥ / ١١٢ — ١٣ كتاب التفسير تفسير سورة الضحى من رواية جندب . قال : كنت مع النبى — ﷺ — فى غار فدميت أصبحه فقال : هل أنت الا أصبح دميت وفى سبيل الله ما لقيت . قال : وأبطأ عليه جبريل فقال المشركون : قد ودع محمد ، فأنزل الله تبارك وتعالى « ما ودعك ربك وما قلى » .

قال الترمذى : حديث صحيح . والسبب نزول الآية روايات أخرى ، راجع أسباب النزول للنيسابورى ص ٣٣٧ ، ٣٨ .

(*) أخرجه الحاكم فى المستدرک عن الحسن مرسلًا بلفظ « لن يفلح عسر يسرين . إن مع اليسر يسراً . أو مع العسر يسراً — (الجامع الصغير ج ٢ / ١٣٣) .

وكذا أخرجه ابن جرير عن الحسن أيضا مرسلًا بلفظ إن خرج النبي — ﷺ — يومًا مسرورًا فرحًا وهو يضحك ويقول: لن يقلب عسر يسرين، لن يقلب عسر يسرين، فان مع العسر يسرا، ان مع العسر يسرا. تفسير ابن كثير ج ٤ / ٥٢٥ وحديث: لو دخل العسر جحرًا... أخرجه الحاكم في المستدرک من رواية أنس بن مالك بلفظ: «لو جاء العسر فدخل هذا الجحر لجار اليسر فدخل عليه فأخرجه» قال السيوطي: حديث صحيح، الجامع الصغير ج ٢ / ١٣٥ . وكذا أخرجه أبو بكر البزار في مسنده وقال: لا نعلم رواه عن أنس إلا عاتد بن شريح — قال ابن كثير: وقد قال فيه (يعني عاتد بن شريح) أبو حاتم الرازي: في حديثه ضعف (تفسير ابن كثير ج ٤ / ٥٢٥) . ص ٣٤١

(٥) ذكره التيسابوري عن ابن عباس كذا بلاسند، قال: نزلت في العاص، وذلك أنه رأى رسول الله — ﷺ — يخرج من المسجد وهو يدخل فالتقى عند باب بنى سهم، ومحمدًا، وأناس من صناديد قريش في المسجد جلوس، فلما دنا العاص قالوا له: من الذي كنت تحدث؟ قال: ذاك الأبر، يعني النبي — ﷺ — وكانوا يسمون من ليس له ابن «الأبر» — فأنزل الله تعالى هذه السورة . (أسباب النزول للتيسابوري ص ٣٤٣) .

وأخرج التيسابوري أيضًا في أسباب النزول من رواية يزيد بن رومان، قال: كان العاص بن وائل السهمي إذا ذكر رسول الله — ﷺ — قال: دعوه فانما هو رجل أبر لا عقب له، لو هلك انقطع ذكره فأنزل الله تعالى في ذلك: إنا أعطيناك الكوثر إلى آخر السورة قلت: يزيد بن رومان تابعي روى عن بعض الصحابة، وليس له صحبة، فالحديث مرسل (تهذيب التهذيب ج ١١ / ٢٨٤) .

وأخرج البزار من رواية بن عباس، قال: قدم كعب بن الأشرف مكة فقالت له قريش: انت سيدهم الا ترى هذا الصبي المنتبد من قومه، يزعم أنه خير منا ونحن أهل الحجيج وأهل السدانة وأهل السقاية، قال لئنم خير منه قال: فنزلت «إن شاتك هو الأبر» — قال ابن كثير: اسناده صحيح (تفسير ابن كثير ج ٤ / ٥٥٩) . ص ٣٧٠

(٥) دعوة النبي — ﷺ — عمومته حديث ضعيف، أخرجه البيهقي في دلائل النبوة، وليس فيه سبب نزول الآية، ولا قول أبي لهب: «تبأ لك» (انظر البداية والنهاية ج ٣ / ٣٩، ٤٠) .

والصحيح ما أخرجه البخاري في صحيحه ج ٦ / ٢٢١ كتاب التفسير — تفسير سورة: تبأ أي لهب وتب من رواية ابن عباس بلفظ: لما نزلت: وأنزل

عشيرتك الأقربين (ورحطك من المخلصين) خرج رسول الله ﷺ — حتى صعد الصفا فهتف : يا صباحاه فقالوا : من هذا فاجتمعوا إليه فقال : رأيتم أن أخبركم ان خيلا تخرج من سفح هذا الجبل أكنتم تُصدقون قالوا : ما جربنا عليك كذبا ، قال : فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد . قال أبو لهب : تبأ لك ، ما جمعتنا الا ل هذا ثم قام فنزلت «تبت يدا أبي لهب وتب» .

وأخرجه الترمذى فى سننه ج ١ / ٢٨١ ، ٣٠٧ والنيسابورى فى أسباب النزول ص ٣٤٤ ، ٣٤٥ — كلهم من رواية ابن عباس . ص ٣٧٥

(٥) أخرجه الترمذى فى سننه ج ٥ / ١٣٤ — كتاب التفسير — تفسير سورة الاخلاص من رواية أبى العالية ، عن أنس بن كعب وله رواية أخرى لأبى العالية ولم يذكر فيها أبى بن كعب ، قال الترمذى وهذا أصح .
وأخرجه أحمد فى مسنده ج ٥ / ١٣٤ — من رواية أبى ابن كعب بالسند نفسه الذى أورده الترمذى فى روايته الأولى .

قلت : سند الترمذى الأول — وهو سند أحمد — فيه حمد بن ميسرة أبو سعد الصباغى — ضعيف . قال النسائى : متروك الحديث (أنظر الضعفاء والمتروكين / ٢٣٢) وقال ابن حجر : ضعيف ورمى بالارجاء ، وأورد أقوال كثير من هذا الحديث بضعفه (تقريب التهذيب ج ٢ / ٢١٢ ، وتهذيب التهذيب ج ٩ / ٤٢٧) .

وسند الترمذى الثانى من رواية أبى العالية قلت : هو رفيع بن مهران أبو العالية الرياحى ، أسلم بعد وفاة النبى ﷺ — بسنتين ، فليس له صحبة ، قال ابن حجر : ثقة كثير الإرسال . (تهذيب التهذيب ج ٣ / ٢٤٦ ، ٢٤٧) وتقريب التهذيب ج ١ / ٢٥٢ . ص ٣٧٧

مراجع التحقيق والشرح

- الإتقان في علوم القرآن : للسيوطي .
أخبار النحويين البصريين : للسيرافي .
الإرشاد - معجم الأدباء : لياقوت الحموي .
الاستيعاب في معرفة الأصحاب : لابن عبد البر .
الإصابة في تمييز الصحابة : لابن حجر .
الأصمعيات : مجموع أشعار العرب : للأصمعي .
الأغاني : لأبي الفرج الأصفهاني .
أمالى ابن الشجري : هبة الله بن علي بن حمزة .
الأمالي الصغرى للزجاجي : عبد الرحمن بن إسحاق .
أمالى القالي : أبو علي القالي .
أمالى المرتضى : أبو القاسم علي بن طاهر .
إنباء الرواة على أنباء النحاة : للقفطي أبو الحسن علي بن يوسف .
بغية الوعاة في طبقات النحاة : للسيوطي .
البيان والتبيين : للمجاط - أبو عثمان عمرو بن بحر .
تاج العروس من جواهر القاموس : محب الدين المرتضى .
طبقات الشعراء : لمحمد بن سلام الجمحي .
جمهور أشعار العرب : أبو زيد محمد بن أبي الخطاب .
الحماسة : لأبي تمام حبيب بن أوس شرح التبريزي .
خزانة الأدب : لعبد القادر البغدادى .
دواوين الشعراء :

الأعشى (الصبح المنير).
 ديوان امرئ القيس من الدواوين الستة في كتاب «العقد الثمين»
 ديوان جرير شرح بعناية محمد الصاوي.
 ديوان حسان بن ثابت.
 ديوان زهير بن أبي سلمة: شرح ثعلب.
 ديوان طرفة: من الستة (العقد الثمين).
 ديوان الهذليين.
 شرح العشر المعلمات، وقصائد للأعشى والناطقة وعبيد بن الأبرص:
 للزوزني.
 شرح الكامل في اللغة والأدب للمبرد، ورغبة الأمل: للمرصفي.
 شرح المفضليات.
 شرح شواهد الكشاف.
 شرح شواهد المغني: للسيوطي، ولمحمد الأمير.
 العقد الثمين: دواوين الشعراء الستة الجاهليين، النابتة، عترة، طرفة، زهير،
 علقمة، امرئ القيس.
 العقد الفريد: لابن عبد ربه.
 غاية النهاية في طبقات القراء: لابن الجزري (للمستشرق برجستراس).
 المزهرفي علوم اللغة: للسيوطي.
 معاني القرآن: للفراء.
 كتاب سيبويه. بهامشه شرح الأعلام الشنكري.
 مجاز القرآن: لأبي عبيدة كتاب سيبويه. نسخة أخرى بتحقيق عبد السلام هارون.
 معاهد التنصيص: عبد الرحيم العباسي.
 المفضليات: للضيبي مع عدد من الشروح.
 وفيات الأعيان.

الفهارس

- فهرس البحوث اللغوية
- فهرس الأبيات الشعرية
- فهرس أنصاف الأبيات
- فهرس المحتويات

البحوث اللغوية

معنى أولى لهم بطاعة ورأي سيويه	١٢
معنى لحن القول	١٥
معنى تعزروه واللغات فيها	٢١
معنى يلتكم ويالتكم	٣٩
معنى ق	٤١
معنى القرن ومقداره	٤٨
كانوا قليلاً من الليل ما يهجمون	٥٣
يتنازعون فيها كأساً	٦٣
اللاة والعزى ومتأه	٧٣
معنى كلمة «ضيزى» ولغاتها	٧٤
معنى الدسر	٨٧
معنى تأنيث النخل وتذكيره	٨٩
معنى كلمة النجم	٩٦
معنى الأكمام	٩٧
إعراب «كَمَثَلِ غَيْثٍ»	١٢٧
كلمة استحوذ وتصريفها	١٤٠
كلمة «لينة» معنى وتصريفاً	١٤٤
معنى النولة ولغاتها	١٤٦
«إنا برءاء منكم» وما يجوز فيها	١٥٧

١٦٧	يفقر لكم - وحكم الإدغام فيها
١٧١	دخول الفاء في خبر الموصول
٢١٢	معنى «يزلقونك بأبصارهم»
٢١٣	فاعلة بمعنى المصدر
٢١٦	نفخ في الصور نفخة ونفخاً
٢١٧	كلمة «هاؤم» وكلمة «هاكم»
٢٢١	معنى «نزاعة للشوى» وقرائنها
٢٢٣	معنى «عزين» وإعرابها
٢٢٨	حكم إدغام الراء في اللام
٢٣١	يفوث ويفوق ووجه صرفهما
٢٤١	السَّبْح، والسَّبْحُ
٢٤٥	معنى الرجز ولغاتها
٢٥٨	معنى الكأس والكوب
٢٦٢	«عاليهم ثياب سندس» وقرائنها
٢٦٨	«كأنه جمالة» واللغات فيها
٢٧٩	قراءات «طوى اذهب» وتوجيهها
٢٩١	معنى لا أقسم
٢٩٧	معنى التطفيف، ووجه إطلاقه على منقص الكيل والميزان
٢٩٩	«بَلْ رَأَى» ووجه الإدغام فيها
٣١١	«إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا» وإعرابها
٣٢٩	«فلا اقتحم العقبة» ووجه عدم تكرار «لا»
٣٣٢	«ونفس وما سواها» ووجه ذكرها
٣٣٣	كلمة «طغواها» ولغاتها
٣٥١	كلمة «البرية» واشتقاقها

فهرس الأبيات الشعرية

الصفحة	الشاعر	القافية	أول البيت
١١١	زهير	هباء	بادت
١١١	زهير	المعزاء	ومشجع
٤٨	امرؤ القيس	الاياب	وقد
٩٣	علقمة	فصلب	بها
١٩٦	النابعة	الساسب	رقاق
٢١١		ثيابي	رفعت
٢٧٤	الأعشى	كذابه	فصدقتها
٢٨١	جرير	كلايا	ففنصّ
١٦٥		المنكب	ولوح
٦٦	الحطيئة	أليت	وليلة
٢٢١	الأعشى	شواته	قالت
٤٩	المعجاج	الخروجا	أليس
٣٣٩		الناح	يا حبذا
		النساج	وطرق
٣٠٤	ابن مقبل	أكدح	وما الدهر
٦٩	الراعي	جودها	فظلت
٨٦		معد	وشباب
٢٠٦	حسان	الفرد	وأنت
٢١٠		فجدلوا	قد شمعت

أعاذل	المرتدد	طرفة	٢٧٩
ومنا	توءد	الفرزدق	٢٩٠
أرى	المتشدد	طرفة	٣٥٥
لقد	الصمد	سيرة الاسدي	٢٧٨
سلام	درر	النمر بن تولب	١١٧ ، ٩٧
ومن نسج	فغيرا	الأعشى	١١٠
أقول	الفاخر	الأعشى	١١٩
كان	مشورا	الأعشى	٢٦٠
لو أسندت	قابر	الأعشى	٢٨٥
حقى	الناشر	الأعشى	٢٨٥
ييكى	مسرور	المتنخل الهذلي	٣١٢
إذا	اللمزة		٢٦٤
كلوا	خبيص		٩٣
لأنعتن	أضاضا		٢٢٤
وما الناس	بلاقع	ليبد	١٤٩
قلنا	قاف - الايجاف .		٤١
نحن	مختلف		٤٤
لم يمنع	أوقال	أبو قبيس -	٢٩٦ ، ٢٢٥ ، ٢٥٢
كان ثبيرا	مزمل	امرؤ القيس	٢٣٩
بخيل	فيستعلوا	زهير	١٠٥
وإذا	الجمل	ليبد.	١٢٣
أقبل	المغلة		٢٠٧
يسقون	السلسل	حسان	٣٠٠
مهفهة	السجنجل	امرؤ القيس	٣١٢
ابيض	يختلي	المتنخل الهذلي	٣١٢
ورجلة	سجيلا	الأعشى	٢٦٤
قوم	المكيلا	الراعي	

٢٧٦		الجزل	من البيض
٩٧	علقة	مطموم	يسقى
٦٢	النمر بن تولب	السماسا	إذا
٩٠	زهير	فتنظم	فتنح
٣٥٩	حميد بن ثور	يتيما	ولن
	الأعشى	نقم	بأجود
١٢٤	ليبد	أمامها	فغدت
٣٣٢	العجاج	كسر	تقضي
١٥	ليبد	لحنا	منطق
٤٧		قطني - بطني	امتلا
٤٤	الفرزدق	رمانى	رمانى
١٢٤	عمر بن كلثوم	اليقينا	أبا هند
٢٥٨	عمرو بن كلثوم	اليميئا	سددت
٣٠٠		وأبيكرينا	قد
٣٠٣	قعنبن أم صاحب	أذنوا	صم
٢١٨	الشماع	باليمين	إذا
١٦٥		غدوا	لا تقلواها
٢٧٤		شفائيا	لقد

أنصاف الأبيات

٤٤		خلب	كان
٤٦	علقة	جندب	خليلي
١٠١	جرير	علم	إذا
٢٠٤	رجل من بني جملة	الفرج	نضرب
٢٠٩		الاهيل	والبس
٦٣		براح	من صد
٤٩		سميع	أصم
		أياتق	ومسد
٢٧٥		الدهاق	يلذه
٣٠٥	المعاج	سائقا	متوسقات
٤٦	امرؤ القيس	منزل	قفا
٩٣		شجينا	في حلقكم

فهرس الموضوعات

٥	سورة محمد ﷺ
١٩	سورة الفتح
٣١	سورة الحجرات
٤١	سورة قى
٥١	سورة الذاريات
٦١	سورة الطور
٦٩	سورة والنجم
٨١	سورة القمر
٩٥	سورة الرحمن
١٠٧	سورة الواقعة
١٢١	سورة الحديد
١٣٣	سورة المجادلة
١٤٣	سورة الحشر
١٥٥	سورة الممتحنة
١٦٣	سورة الصف
١٦٩	سورة الجمعة
١٧٥	سورة المنافقين
١٧٩	سورة التغابن

١٨٣	سورة الطلاق
١٩١	سورة التحريم
١٩٧	سورة الملك
٢٠٣	سورة القلم
٢١٣	سورة الحاقة
٢١٩	سورة المعارج
٢٢٧	سورة الفتح
٢٣٣	سورة الجن
٢٣٩	سورة المزمل
٢٤٥	سورة المدثر
٢٥١	سورة القيامة
٢٥٧	سورة الإنسان
٢٦٥	سورة المرسلات
٢٧١	سورة النبأ
٢٧٧	سورة النازعات
٢٨٣	سورة عبس
٢٨٩	سورة التكويم
٢٩٥	سورة الانفطار
٢٩٧	سورة المطففين
٣٠٣	سورة الانشقاق
٣٠٧	سورة البروج
٣١١	سورة الطارق
٣١٥	سورة الأعلى
٣١٧	سورة الغاشية
٣٢١	سورة الفجر

٣٢٧	سورة البلد
٣٣١	سورة الشمس
٣٣٥	سورة الليل
٣٣٩	سورة الضحى
٣٤١	سورة الشرح
٣٤٣	سورة التين
٣٤٥	سورة العلق
٣٤٧	سورة القدر
٣٤٩	سورة القيمة
٣٥١	سورة الزلزلة
٣٥٣	سورة والعاديات
٣٥٥	سورة القارعة
٣٥٧	سورة الهاكم
٣٥٩	سورة والعصر
٣٦١	سورة الهمة
٣٦٣	سورة الفيل
٣٦٥	سورة قريش
٣٦٧	سورة الدين
٣٦٩	سورة الكوثر
٣٧١	سورة الكافرين
٣٧٣	سورة النصر
٣٧٥	سورة تبت
٣٧٧	سورة الإخلاص
٣٧٩	سورة الفلق
٣٨١	سورة الناس

